

فضائل شهر المحرم
والصيام فيه

النور

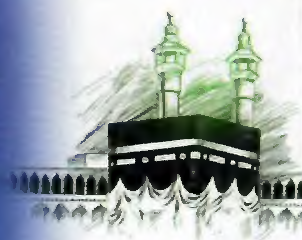


نهاية العام .. وقفة محاسبة

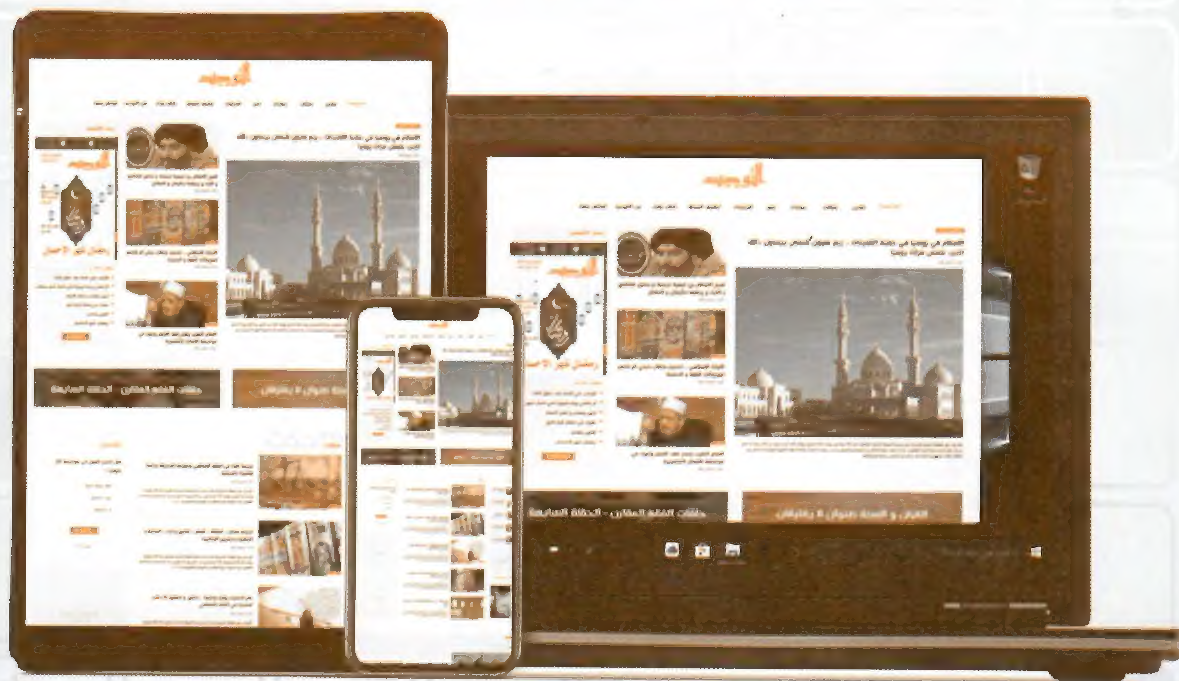
ابن خلدون مؤسس علم الاقتصاد

معالم في الدعوة إلى الله تعالى

الهجر والهجرة والمهاجر



مجلة التوحيد



إعلانك على موقع التوحيد يحقق لك :

الربح

الانتشار

التميز

بادر بحجز إعلانك على موقع التوحيد

مفاجأة عند إعلانك لمدة شهر تحصل على شهر مجاناً



ساحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

نائب المشرف العام

د. مرزوق محمد مرزوق

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكمل

د. محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٠١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠١٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWEED@HOTMAIL.COM

السلام عليكم

تاريخ التاريخ بالتاريخ الهجري



١- اعتمدت هجرة النبي صلى الله عليه

وسلم بداية للتاريخ الهجري في ربيع الأول

عام: ٦١ للهجرة بعد سنتين ونصف من خلافة

عمر رضي الله عنه.

٢- بدأ التاريخ بالتاريخ الهجري في بداية العام: السابع

عشر للهجرة من شهر المحرم.

٣- التاريخ الهجري يعتمد حساب منازل القمر.

٤- التاريخ الهجري تاريخ إسلامي: لقوله تعالى: « إِنَّ

عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا

تَظْلَمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ » (التوبة: ٦٣). والمقصود بالأشهر:

الأشهر القمرية.

وقال تعالى: « هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا

وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عِددَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ

إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » (يونس: ٥).

التحرير

بريد القراء



«بريد القراء»، أول باب تفاعلي إعلامي منذ القرن الـ ١٨

عزيزي قارئ مجلة التوحيد:

قبل أكثر من قرنين من الزمان كان باب التفاعل الوحيد بين

الصحف وبين القراء، هو باب «بريد القراء».

وتطور الوضع الآن إلى رسائل إلكترونية ترسل إلى مواقع

الصحف الإلكترونية للتعبير على المقالات والأخبار مباشرة،

بالإضافة إلى البريد العادي.

وتفصيلاً للتواصل بين مجلة التوحيد والقراء الكرام، فإنه

تتاح نافذة «بريد القراء»، في مجلة التوحيد، فيرجى لمن يرغب

بالمشاركة الالتزام بالأسول الصحافية بعدم التعدي أو اتهام

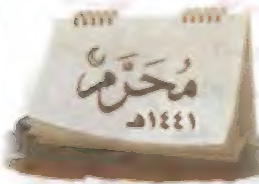
أشخاص بلا دليل. وينبغي أن تكون الرسالة ما بين ٢٠٠ و ٥٠٠ كلمة

بحد أقصى، وسيتم إهمال الرسائل التي تأتي بلا توقيع أو تحتوي

على لغة بذيئة لا تصلح للنشر. والله موفق.

غلاف العدد

قضايا غير عادية
والشبهات



نهاية العام .. وقفة معاصرة

عن الأستاذ المساعد الدكتور
الشيخ الدكتور محمد بن عبد الله بن
الشيخ الدكتور محمد بن عبد الله بن

الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع
في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠
بنك فيصل الإسلامي مع إرسال
قسمة الايداع على فاكس المجلة
رقم/٢٢٣٩٣-٩٩٢
- ٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠
ريال سعودي أو مايعادلها
ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة
بنكية أو شيك على بنك فيصل
الإسلامي فرع القاهرة . باسم
مجلة التوحيد . أنصار السنة
حساب رقم/١٩١٥٩٠

ثمن النسخة

- مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس،
المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس،
قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني
، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

800 جنيهاً

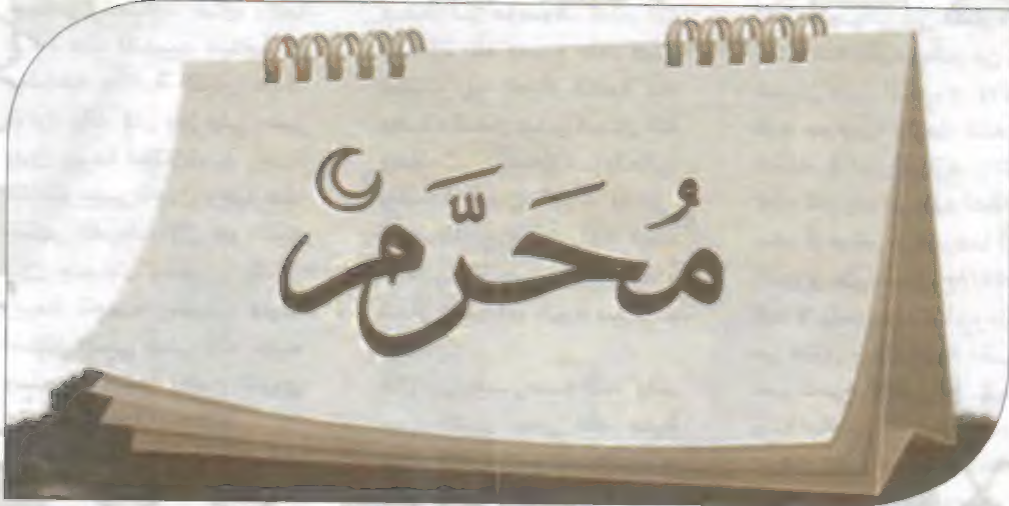
ضمن الكرتونة للأفراد والهيئات
والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار
خارج مصر شاملة سعر الشحن .



- | | |
|----|---|
| ١٠ | باب التفسير |
| ١٢ | الأحداث المهمة في تاريخ الأمة |
| ١٧ | باب السنة |
| ٢١ | مبحث في حكم اللواط |
| ٢٥ | قواعد فقهية وضوابط شرعية للمعاملات المالية المعاصرة |
| ٣٢ | الإنفوجراف |
| ٣٤ | مرصد التوحيد |
| ٣٦ | واحة التوحيد |
| ٣٨ | دراسات شرعية |
| ٤١ | سفينه الحياة وسفينه النجاة |
| ٤٨ | العالم الإسلامي |
| ٥٠ | الأسرة المسلمة |
| ٥٣ | تحذير الداعية من القصص الواهية |
| ٥٧ | قرائن اللغة والنقل والعقل |
| ٦١ | باب الفقه |
| ٦٧ | منبر الحرمين |
| ٦٩ | إياكم ومحقرات الذنوب |
| ٧٢ | بريد القراء |

فضائل شهر المحرم والصيام فيه

الرئيس العام د. عبد الله شاكِر



منها أربعة أشهر حرم كانت الجاهلية تعظمهن وتحرمهن وتحرم القتال فيهن....، ومن رجب مضر وثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، وبذلك تظاهرت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (تفسير الطبري، ج ١٠ / ٨٨).

وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم تحديد هذه الأشهر، كما في حديث أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم: ثلاث متواليات؛ ذو القعدة وذو الحجة

قال تعالى: «إِنَّ مِثْرَةَ الْفُلْجِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ الْخُلُقِ الْأَوَّلِ. وَأَلْأَرْضُ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرْمٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْقَدِيمُ. فَلَا تَقْلِبُوا فِيهَا الْفُتُكُمُ وَكَلِمَاتُ الْمُنْكَرِ كَذَبَةٌ. كَانَ عَلَيْكُمْ مِنْ قَبْلُ حَرَامٌ فَتُلَاكُمُ مَحَالَةً. وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» (التوبة: ٣٦).

قال الإمام ابن جرير رحمه الله: يقول تعالى ذكره: «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ، الَّذِي كُتِبَ فِيهِ كُلُّ مَا هُوَ كَائِنٌ فِي قَضَائِهِ الَّذِي قَضَى يَوْمَ خُلِقَ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرَمٌ. يَقُولُ: هذه الشهور الاثنا عشر

الحمد لله رب العالمين،
الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، خالق الخلق أجمعين، وأشهد أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم المبعوث إلى الناس

أجمعين.
وبعد:
فإن شهر الله المحرم من الأشهر الحرم التي ورد تفضيلها بنص التنزيل:

والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان، (صحيح البخاري ٤٦٦٢، ومسلم ١٦٧٩). قال النووي رحمه الله في شرح قول النبي صلى الله عليه وسلم: "ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان". قال، وإنما قيده هذا التقييد مبالغة في إيضاحه وإزالة اللبس عنه. قالوا، وقد كان بين بني مضر وبين ربيعة اختلاف في رجب، فكانت مضر تجعل رجباً هذا الشهر المعروف الآن هو الذي بين جمادى وشعبان، وكانت ربيعة تجعله رمضان، فهذا أضافه النبي صلى الله عليه وسلم إلى مضر" (شرح النووي على مسلم، ج ١١/ ١٦٨).

وفي قوله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث متواليات»، إبطال لما كان يفعله أهل الجاهلية من تقديم بعض الأشهر وتأخير بعضها؛ حيث كانوا يجعلون المحرم صفراً ويجعلون صفراً المحرم. وقد ذكر الحافظ ابن حجر رحمه الله، لطيفة عن بعض أهل العلم في ترتيب هذه الشهور هكذا قال فيه: «لما كان الأشهر الحرم مزية على ما عداها؛ ناسب أن يبدأ بها العام وأن تتوسطه وأن تختتم به، (فتح الباري، ج ٨/ ٢٢٥).

وقد ذكر ابن كثير عن السخاوي-رحمهما الله تعالى- أن المحرم سمي بذلك لكونه شهراً محرمًا، ثم قال ابن كثير، وعندي أنه سُمي بذلك تأكيداً لتحريمه؛ لأن العرب كانت تتقلب به، فتحله عاماً وتحرمه عاماً (تفسير ابن

كثير، ج ٢/ ٤٨٣).

وقد أضاف النبي صلى الله عليه وسلم شهر محرم إلى الله كما في صحيح مسلم برقم (١١٦٣) لشرفه ومكانته؛ لأن المضاف إلى الله نوعان؛ إضافة صفة إلى موصوف كعلم الله وقدرة الله وسمع الله، فهذه صفات رب العباد قائمة به، وهذه تدل على كمال الله وعظمته سبحانه وتعالى، وإضافة أعيان قائمة بذاتها، كبيت الله وناقة إلى الله، فهذه الإضافة تقتضي تشريف وعلو شأن المضاف إليه سبحانه وتعالى.

قال ابن رجب رحمه الله: "وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم المحرم شهر الله وإضافته إلى الله يدل على شرفه وفضيلته، فإنه تعالى لا يضيف إليه إلا خواص مخلوقاته، كما نسب محمد أو إبراهيم وإسحاق ويعقوب وغيرهم من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم إلى عبوديته، ونسب إليه بيته وناقته" (لطائف المعارف، ص ٥٥).

فضل الصيام في المحرم:

وردت أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم تفيد أن أفضل ما تطوع به العبد من الصيام بعد شهر رمضان، صوم شهر الله المحرم، كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وأفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، وأفضل الصلاة بعد المفروضة صلاة الليل، (صحيح

مسلم ١١٦٣).

قال النووي رحمه الله في شرح قوله عليه الصلاة والسلام: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، تصريح بأنه أفضل الشهور للصوم. وقد سبق الجواب عن إكثار النبي صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان دون المحرم، وذكرنا فيه جوابين، أولهما؛ لعله علم فضله في آخر حياته. والثاني؛ لعله كان يعرض فيه أعذار من سفر أو مرض أو غيرهما (شرح النووي على مسلم، ج ٨/ ٥٥).

كما لا يتعارض ذلك مع ما جاء من فضل صيام أيام آخر من غير المحرم، كالذي ورد في صيام ستة أيام من شوال أو صيام يوم عرفة، وقد صحت الأحاديث بذلك وفضل الله واسع، وقد ذكر ابن رجب رحمه الله أن التطوع بالصيام يقع على نوعين؛ أحدهما؛ التطوع المطلق بالصوم، وهذا أفضله المحرم، والثاني؛ ما صيامه تبع لصيام رمضان قبله وبعده، وهذا ليس من التطوع المطلق (انظر: كتاب لطائف المعارف، ص ٥٢).

فضل يوم عاشوراء:

يوم عاشوراء يوم عظيم وله مكانة كبيرة في الإسلام، وقد صح الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم، أن صيامه يكفر السنة التي قبله، كما في حديث أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ثلاث من كل شهر، ورمضان إلى رمضان، فهذا صيام الدهر كله، وصيام يوم عرفة أحسن على الله أن

يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده، وصيام يوم عاشوراء احتساب على الله أن يكفر السنة التي قبله، (صحيح مسلم ١١٦٢).

كما كان أهل الجاهلية يعظمونه ويصومونه، كما في حديث عائشة رضي الله عنها وعن أبيها. قالت: كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه، فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه، (صحيح البخاري ٢٠٠٢، صحيح مسلم ١١٢٦).

ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون ذلك اليوم، كما في حديث ابن عباس في الصحيحين قال: لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء؛ فقال، ما هذا؟ قالوا: هذا يوم صالح؛ هذا يوم نجى الله بني إسرائيل من عدوهم فضامه النبي صلى الله عليه وسلم، وقال: فإننا أحق بموسى منكم، فضامه، وأمر بصيامه (صحيح البخاري: ٢٠٠٤). في رواية مسلم، فضامه موسى شكرًا لله فنحن نصومه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فنحن أحق وأولى بموسى منكم» (صحيح مسلم: ١١٣٠).

كما أنه صلى الله عليه وسلم
عزم في نهاية عمره على صيام
التاسع والعاشر مخالفة لأهل

الكتاب، كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: «حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا، يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع. قال: فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم» (صحيح مسلم ١١٣٤).

فهنيئاً لمن صام هذا اليوم
امثالاً لأمر وفعل النبي صلى
الله عليه وسلم، وطلباً للأجر
من الله، والفوز بتكفير ذنوب
عام كامل. أسأل الله العون على
فعل ما يحبه ويرضاه.

وقفه: نحن أمة وأولى

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ ۚ فَهُمْ يَنْصَرِفُونَ ۝

هذا القول منه صلى الله عليه وسلم يدل على مكانة هذه الأمة، ودورها في تقدير وحفظ مكانة الأنبياء والمرسلين السابقين، ومن المعلوم أن من أصول ديننا الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين السابقين، وقد تميزت هذه الأمة بذلك ونالت درجة رفيعة به.

قَالَ تَعَالَى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلٍ إِلَّا إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ. وَالْمُفْسِدُونَ كُلٌّ مَأْمُورٌ بِالْعِلْمِ وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ يُعَذِّبُ بِهَا الْمُنَافِقِينَ - وَالْمُنَافِقِينَ أَطْعَمُوا لَمْ يُكَفِّرُوا وَلَٰكِنْ هُمْ فِي أَلْسِنَةٍ أُنْقِصَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّهُمْ لَمُنَافِقُونَ - وَلَٰكِنْ لَا تُقَرِّبُوا فِي الْبَيْتِ الْقِبْلَةَ لَكُمْ أَجْمَعِينَ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَعَلَيْهِ إِثْمُهُ وَالَّذِينَ سَلِمُوا لَنَا وَإِلَيْكُمُ الْمَسِيرُ (البقرة: ٢٨٥).

وقد صرح القرآن الكريم أن
أولي الناس بإمام الملة الحنيفية
خليل الرحمن إبراهيم عليه
السلام هي أمة خاتم المرسلين

صلی اللہ علیہ وسلم. قال
تعالی: **إِنَّكَ لَمِنَ النَّاصِحِينَ**
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَكَذَا نُفَصِّلُ
لِلنَّاسِ أَلْفُسَهُمْ وَذَلِكَ
فِي الْآيَاتِ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ (آل
عمران، ۶۸).

ولذلك رفع الله شأن هذه الأمة
وأشهداها على من تقدمها من
الأمم. قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ
نُفِثْكُمْ أُمَّةً وَحِدًا وَنُفِثْكُمْ
عَنِ النَّاسِ وَكَذَلِكَ أَرْسَلْنَا
قَبْلَهَا﴾ (البقرة: ١٤٣)؛ وفي
السنة ما يدل على ذلك، فقد
أخرج البخاري في صحيحه
عن أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال، قال رسول الله
سلى الله عليه وسلم: «يُدعى
نوح يوم القيامة فيقول، لبيك
وسعديك يا رب، فيقول، هل
بلغت؟ فيقول، نعم، فيقال
لأمته، هل بلغكم؟ فيقولون،
لبيك وسعديك يا رب، فيقول،
هل بلغت؟ فيقول، نعم، فيقال
لأمته، هل بلغكم؟ فيقولون،
ما أتانا من نذير، فيقول، من
يشهد لك؟ فيقول، محمد
وأمته، فيشهدون أنه قد بلغ،
(صحيح البخاري ٤٨٨٧).

وقد أخرج ابن أبي حاتم-
بسند جيد-عن أبي بن كعب
أنه قال: «كانوا شهداء على
قوم نوح وقوم هود وقوم
صالح وقوم شعيب، وغيرهم
أن أرسلهم بلغتهم، وأنه كذبوا
رسلهم» (انظر: فتح الباري ج ٨/
١٧٢).

ونحمد الله-جل شأنه- أن
جعلنا خير أمة، ويمكنني
القول: إن أمة آخر الزمان هي
أمة الزمان كله، والحمد لله رب
العالمين.

كلمة التحرير

الهجر... والهجرة والمهاجر

الحمد لله... والصلاة والسلام

على رسول الله... وبعد،

فإن الهجرة شرف عظيم،

ومنزلة رفيعة نالها المهاجرون!

ومع بداية عام هجري جديد

يتجدد الحديث عن الهجرة،

ونتناول في هذا البحث الموجز

- بإذن الله - ثلاث كلمات يدور

الحديث حولها وهي الهجرة،

والهجرة، والمهاجر، فنقول

مستعينين بالله،

الشيخ صفوان الشاذلي

رحمه الله

الهجر والهجران، مفارقة الإنسان غيره؛ إما بالبدن أو باللسان أو بالقلب، قال تعالى: «وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ» (النساء: ٣٤)، فهذا هجر بالبدن، بمعنى عدم القرب في الفراش.

وقال تعالى: «وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا» (الفرقان: ٣٠)، فهذا هجر بالقلب، أو باللسان.

وقال تعالى: «وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا» (المزمل: ١٠)، وهذا يحتمل هجر القلب أو اللسان أو البدن أو الثلاثة معاً، ومثله قوله تعالى: «وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا» (مريم: ٤٦)، وأما قوله تعالى: «وَالرَّجُزُ فَاهْجُرْ» (المدثر: ٥)، فهذا أمر بالمفارقة والمشاركة بالوجوه كلها مع السخط والنزور.

وأما الهجرة التي تحدث عنها القرآن الكريم وسمى أهلها مهاجرين فمعناها: الخروج من دار الكفر إلى دار الإيمان.

أو: انتقال المؤمن بدينه من بلد الفتنة والخوف إلى بلد يأمن فيه على نفسه ودينه، كما حدث في الهجرة إلى الحبشة، وكذلك الهجرة من مكة إلى المدينة.

وقد تحدث العلماء - قديماً - عن الهجرة وما يتعلق بها، وكذلك عن الهجر والمهاجر. ونسوق - هنا - للقارئ الكريم جملة من لطائف المعارف، وفرائد الفوائد، رؤوس المسائل التي تمس الحاجة إلى معرفتها، بغير تطويل ممل، ولا اختصار مخل!

المسألة الأولى: قال ابن القيم - رحمه الله - (وله - أي للمؤمن - في كل وقت هجرتان: هجرة إلى الله بالطلب والمحبة والعبودية والتوكل، والإنابة والتسليم والتفويض والخوف والرجاء، والإقبال عليه، وصدق اللجوء والافتقار في كل نفس إليه... وهجرة إلى رسوله صلى الله عليه وسلم في حركاته وسكناته الظاهرة والباطنة؛ بحيث تكون موافقة لشرعه الذي هو تفضيل محاب الله ومرضاته، ولا يقبل الله من أحد ديناً سواه، وكل عمل سواه فعيث النفس وحظها لا زاد المعاد) !!

الثانية: ذكر العلامة أبو بكر ابن العربي المالكي - رحمه الله - أنواع السفر التي يسافرها البشر، فنقل عن العلماء تقسيماً بديعاً عجيباً غريباً فقال - رحمه الله -: «قسم العلماء رضي الله عنهم الذهاب في الأرض قسمين: هرباً وطلباً !!»

فالأول - أي الهرب - ينقسم إلى ستة أقسام:

١- الهجرة، وهي الخروج من دار الحرب إلى دار الإسلام؛ وكانت فرضاً في أيام النبي صلى الله عليه وسلم؛ وهذه الهجرة باقية مفروضة إلى يوم القيامة والتي انقطعت بالفتح هي القصد إلى النبي صلى الله عليه وسلم. فإن بقي في دار الحرب عصياً؛ ويختلف في حاله - أي حكمه.

٢- الخروج من أرض البدعة؛ قال ابن القاسم، سمعت مالكا يقول: (لا يحل لأحد أن يقيم بأرض يسب فيها السلف). قال ابن العربي؛ وهذا صحيح؛ فإن المنكر إذا لم تقدر أن تغيره فزل عنه؛ قال الله تعالى: «وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين» (الأنعام: ٦٩).

٣- الخروج من أرض غلب عليها الحرام؛ فإن طلب الحلال فرض على كل مسلم.

٤- الفرار من الأذية في البدن؛ وذلك فضل من الله أرخص فيه؛ فإذا خشي على نفسه فقد أذن الله له في الخروج عنه، والفرار بنفسه ليخلصها من ذلك المحذور، وأول من فعله إبراهيم عليه

السلام؛ فإنه لما خاف من قومه قال: «إني مهاجرٌ إلى ربي» (العنكبوت: ٢٦)، وقال: «إني ذاهبٌ إلى ربي سيهدين» (الصافات: ٩٩)، وقال الله مخبراً عن موسى عليه السلام: «فخرج منها خائفاً يترقب» (القصص: ٢١).

٥- خوف المرض في البلاد الوخمة، والخروج منها إلى الأرض النزهة؛ وقد أذن صلى الله عليه وسلم للرعاة حين استوخموا المدينة أن يخرجوا إلى المسرح (المكان الذي ترعى فيه الأنعام) فيكونوا فيه حتى يصحوا.

وقد استثنى من ذلك الخروج من الطاعون؛ فمنع الله منه بالحديث الصحيح عن نبيه صلى الله عليه وسلم.

٦- الفرار خوف الأذية في المال؛ فإن حرمة مال المسلم كحرمة دمه، والأهل مثله وأوكد...

وأما قسم الطلب - أي القسم الثاني - فينقسم قسمين: طلب دين، وطلب دنيا، فأما طلب الدين فيتعدد بتعدد



أنواعه إلى تسعة أقسام:

١- سفر العبرة؛ قال الله تعالى: «أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم» (الروم: ٩) وهو كثير. ويقال: إن ذا القرنين إنما طاف الأرض ليرى عجائبها. وقيل: لينفذ الحق فيها.

٢- السفر للحج، والأول وإن كان ندباً - أي مستحب - فهذا فرض.

٣- سفر الجهاد. وله أحكامه.

٤- سفر المعاش؛ فقد يتعذر على الرجل معاشه مع الإقامة فيخرج في طلبه لا يزيد عليه من صيد أو احتطاب أو احتشاش فهو فرض عليه !!

٥- سفر التجارة والكسب الزائد على القوت، وذلك جائز بفضل الله سبحانه وتعالى؛ قال الله تعالى: «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم» (البقرة: ١٩٨) يعني التجارة، وهي نعمة من الله بها في سفر الحج؛ فكيف إذا انقردت !

٦- السفر في طلب العلم؛ وهو مشهور. (يعني في زمانه، وليس زماننا).

٧- قصد البقاء؛ قال صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد..»

٨- السفر للثغور للرباط بها وتكثير سوادها للذب عنها

٩- زيارة الإخوان في الله

تعالى : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « زار رجل أخا له في قرية ، فأرصد الله له ملكا على مدرجته ، فقال : أين تريد ؟ فقال : أريد أخا لي في هذه القرية ، قال : هل لك من نعمة تربئها عليه ؟ قال : لا ، غير أنني أحببته في الله عز وجل ، قال : فإني رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته فيه . » رواه مسلم وغيره .

الثالثة : قال الخطابي - رحمه الله - : (كانت الهجرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أول الإسلام مطلوبة ، ثم افترضت - أي صارت فرضا - لما هاجر إلى المدينة ، للقتال معه صلى الله عليه وسلم ، وتعلم شرائع الدين ، وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالاة بين من هاجر ومن لم يهاجر ، فقال تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا » (الأنفال : ٧٢) ، فلما فتحت مكة ودخل الناس في الإسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب) . اهـ .

قال البيهقي في « شرح السنة » وهو يجمع بين انقطاع الهجرة واستمرارها ، قال : لا هجرة بعد الفتح : أي من مكة إلى المدينة ، ولا تنقطع الهجرة من دار الكفر في حق من أسلم إلى دار الإسلام .

وقال الماوردي : (إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام ، فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غيره في الإسلام) .

الرابعة : قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في بيان معنى (لا هجرة بعد الفتح) من صحيح البخاري : (لا تجب الهجرة من بلد قد فتحه المسلمون ، أما قبل فتح البلد فمن به من المسلمين أحد ثلاثة :

الأول : قادر على الهجرة منها لا يمكنه إظهار دينه ، ولا أداء واجباته فالهجرة منه واجبة .

الثاني : قادر لكنه يمكنه إظهار دينه وأداء واجباته فمستحبة لتكثير المسلمين بها - أي البلد الذي سيهاجر إليه - ومعونتهم ، وجهاد الكفار والأمن من غدرهم ، والراحة من رؤية المنكر بينهم .

الثالث : عاجز بعدد من أسر أو مرض أو غيره فتجوز

له الإقامة ، فإن حمل على نفسه ، وتكلف الخروج منها أجر) . اهـ . من فتح الباري (ج ٦) .

الخامسة : قال ابن مفلح - رحمه الله - في بيان حكم هجر أهل المعاصي : يُسَنُّ هجر من جهر بالمعاصي الفعلية والقولية والاعتقادية ، وقيل : يجب إن ارتدع به ، والا كان مستحبا ، وقيل : يجب هجره مطلقا إلا من السلام بعد ثلاثة أيام ، وقيل : ترك السلام على من جهر بالمعاصي حتى يتوب منها فرض كفاية ، ويكره لبقية الناس تركه . ونقل عن الشيخ موفق الدين - رحمه الله - قوله : (كان السلف ينهون عن مجالسة أهل البدع ، والنظر في كتبهم ، والاستماع لكلامهم) . قلت - القائل الكاتب - : وهذا يعني أنهم علماء سوء ودعاة بدعة وضلالة .

أما غير المجاهر بالمعاصي ، وهو من يفعل المعصية سرا فقد سئل الإمام أحمد : إذا علم من الرجل الضجور أنخبر به الناس ؟ قال : لا ، بل يستر عليه إلا أن يكون داعية . وقال القاضي : فإن كان يستتر بالمعاصي فظاهر كلام أحمد أنه لا يهجر .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : (المستتر بالمنكر ينكر عليه ويستتر عليه ، والمظهر للمنكر يجب الإنكار عليه علانية ،



ولا يبقى له غيبة). وذكر المهدي في تفسيره: إنه لا ينبغي لأحد أن يتجسس على أحد من المسلمين، فإن اطلع منه على ريبة وجب أن يسترها ويعضله مع ذلك ويخوفه بالله تعالى).

أما هجر المسلم العدل في اعتقاده وأفعاله فقد ذكر العلماء أنه من كبائر الذنوب؛ الحديث: لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث... الحديث، ومعلوم أن السنة الصحيحة قد نهت عن المعادة والمقاطعة، وأوجبت على المسلم أن يكون حبه في الله، ويفضه في الله، وقال النووي في شرح مسلم: قال العلماء رضي الله عنهم: إنما عضي عنها في الثلاثة: لأن الأدمي مجبول على الغضب وسوء الخلق، ونحو ذلك فعضي عنها في الثلاثة ليزول ذلك العارض. والهجر المحرم يزول بالسلام، ولا ينبغي له أن يترك كلامه بعد السلام عليه، وظاهر كلام الإمام أحمد - كما نقله العلماء - أنه لا يخرج من الهجرة بمجرد السلام، بل يعود إلى حاله مع المهجور قبل الهجرة...

السادسة: قال العلامة محب الدين الخطيب - رحمه الله -: نحن محتاجون اليوم - من معاني الهجرة وأهدافها وحكمتها -

إلى أن ننخلع في بيوتنا عن الآداب التي تخالف الإسلام، وأن نعيد إلى هذه البيوت الصدق والصراحة والنبيل والاستقامة والاعتدال والمحبة والتعاون على الخير. فالبيت الإسلامي وطن إسلامي، بل هو دولة إسلامية، وقبل أن أتبعج فانتقد ما خرج عن دائرتي من بينات لا يفيدها انتقادي شيئاً، يجب علي أن أبدأ بمملكتي التي هي بيتي فأهاجر أنا ومن فيه من زوجة وبنات وبنين إلى ما يحبه الله من الصدق، هارين من الكذب الذي يكرهه الله ويلعن أهله في صريح كتابه، ويجب أن أنخلع أنا وأهل بيتي من رذيلتي الإفراط والتفريط فنكون معتدلين في كل شيء؛ لأن الاعتدال ميزان الإسلام، ويجب أن نحب أنظمة الإسلام وأدابه محبة تمازج دماءنا، فنتحري هذه الأنظمة في أخلاقنا وأحوالنا وتصرفاتنا ومعاملاتنا بعضنا لبعض، (هاجرين)



كل ما خالفها مما اقتبسناه عن الأغيار وخذلنا به مقاصد الإسلام فضيعنا أغراضه الجوهرية.

إذا تربينا في بيوتنا على محبة الأنظمة الإسلامية، وتواصل ذلك في أذواقنا وميولنا، وتعودنا العمل به في مختلف ضروب الحياة، فشا العمل به حينئذ من البيوت إلى الأسواق والأندية والمجتمعات ودواوين الحكم، ولا يلبث الوطن كله بعد عشرات قليلة من السنين أن يتحول من وطن عاص لله، إلى وطن مطيع لله، ومن وطن تسود فيه الأنظمة التي يسخطها الله، إلى وطن تسود فيه الأنظمة التي أمر بها الله.

فإلى الهجرة أيها المسلمون... إلى هجر الخطايا والذنوب في أعمالنا، وأخلاقنا، وتصرفاتنا.

إلى هجر ما يخالف أنظمة الإسلام في بيوتنا، وما نقوم به من أعمالنا.

إلى هجر الضعف والعطالة والإهمال والسرف والكذب والرياء ووضع الأشياء في غير مواضعها.

إلى هجر الأنانية والصفائر والسفاسف مما أراد نبي الرحمة أن يظهر منه نفوس أمته، حتى تكون خير أمة أخرجت للناس كما أراد الله لها. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه.

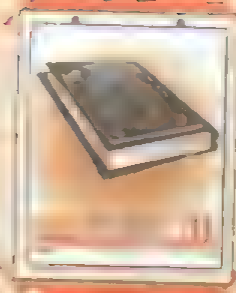
وجوب الإصلاح بين الناس:

هذه قاعدة تشريعية عملية لصيانة المجتمع
المؤمن من الخصام والتفكك. وفي مجيئها عقب
الامر بالتثبت من نيا الفاسق إشارة إلى أن
الاندفاع وراء الحمية والحماسة قبل التثبت من
الأخبار قد يؤدي إلى القتال. فتهرق الأنفس،
وتراق الدماء من غير ما ذنب ولا جريمة،
فتضخخوا على ما فعلتم نادمين..

إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ أَنْ يَغْبِثَهُ الْمُصَلُّونَ فِي
حَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي التَّخْرِيشِ بَيْنَهُمْ، (صحيح
مسلم ٢٨١٢)؛ أَيِ وَلَكِنَّهُ يَسْعَى فِي التَّخْرِيشِ
بَيْنَهُمْ بِالْخُصُومَاتِ وَالشُّخْنَاءِ وَالْحُرُوبِ وَالْفِتَنِ
وغيرها. فَشَّيْطَانُ الْجَنِّ يُحَرِّشُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ،
وَيَنْزِعُ بَيْنَهُمْ. وَلَهُ أَعْوَانٌ مِنْ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ،
يُرْعِجُهُمْ أَنْ يَرَوْا الْمُسْلِمِينَ أُمَّةً وَاحِدَةً. يَسْعَى
بِذَمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ. وَإِذَا اسْتَكَى أَقْصَاهُمْ اسْتَكَى لَهُ
ذَنَاهُمْ. وَلِذَا فَهْمٌ أَبَدًا حَرِيصُونَ عَلَى الْإِيْقَاعِ بَيْنَ
الْمُسْلِمِينَ. وَتَضْرِيْقُ كَلِمَتِهِمْ. وَتَمْزِيْقُ شَمْلِهِمْ. فَعَلَى
الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَأْخُذُوا حَذَرَهُمْ. وَأَنْ يَعْملُوا جَاهِدِينَ
عَلَى تَثْبِيْتِ الْأُخُوَّةِ بَيْنَهُمْ. فَإِذَا مَا بَدَتْ عَوَامِلُ
الْخِلَافِ سَعَوْا فِي الْقَضَاءِ عَلَيْهَا.

فَإِذَا حَصَلَ قِتَالٌ بَيْنَ صَافَتَيْنِ فَعَلَى سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يُضْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَقِيَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرَى وَجِبَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ قِتَالُ الْفِتْنَةِ الْبَاطِلَةِ حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ. فَإِنْ فَاءَتْ أَضْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ. فَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنْ جُزْءِ الضَّلْحِ. وَلَكِنْ الْمُرَادُ ضَلْحٌ يَقُومُ عَلَى الْعَدْلِ. لَا عَلَى الظُّلْمِ وَالْحَيْفِ. فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنِ يَمِينِ الرَّحْمَنِ عِزٌّ وَجَلٌّ وَكَلَّتَا يَدَيْهِ يَمِينُ الَّذِينَ يَغْدُرُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلَوْ. (صحيح مسلم ١٨٢٧).

أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ، هَذَا عَقْدُ عَقْدَةِ اللَّهِ
بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَأَيُّهَا مُؤْمِنُ بَشْرِقِ الْأَرْضِ كَانَ
أَوْ بِغَرْبِهَا فَهُوَ أَخٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَمِنْ مُقْتَضِيَّاتِ
هَذِهِ الْأَخُوَّةِ أَنْ يَكُونَ الْحُبُّ وَالسَّلَامُ، وَالتَّعَاوُنُ
وَالْوَحْدَةُ، هِيَ الْأَصْلُ فِي الْجَمَاعَةِ الْمُسْلِمَةِ. وَأَنْ
يَكُونَ الْخِلَافُ أَوْ الْقِتَالُ هُوَ الْإِسْتِثْنَاءُ الَّذِي يَجِبُ



سورة
الحجرات



المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾

(الحجرات: ٩، ١٠).

أن يرد إلى الأصل فور وقوعه، ومن مقتضيات هذه الأخوة أن يحب المؤمن لأخيه ما يحب لنفسه، وأن يكره له ما يكره لنفسه.

ومرة ثانية يأمر الله بالإصلاح بين المؤمنين، ثم يأمر بتقواه، والتقوى هي التي تعين على الالتزام بما أمر الله، والالتزام عما نهى عنه، ويبين أن إصلاح ذات البين سبب لرحمته، وهو يشير إلى أن إفساد ذات البين سبب لغضبه وعقابه، إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون..

فبالإصلاح بين الناس تعفهم الرزقة، وتسودهم المودة، وتختفي من المجتمع بذور الخلاف والفرقة، فإن الخلاف والفرقة عذاب، والاجتماع والألفة رحمة.

ووعد سبحانه المصلحين بالأجر العظيم، فقال تعالى: (لَا حَرَّ فِي حَكَمِهِمْ مِنْ شَرِّهِمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَقْرُوبٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ فَإِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) (النساء: ١١٤)، قال الطبري: قوله تعالى، (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله) هو الإصلاح بين المتباينين أو المتخاصمين بما أباح الله الإصلاح بينهما ليرجعوا إلى الألفة والاجتماع الكلمة على ما أذن الله وأمر. (جامع البيان: ٢٧٦/٥)

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلح بين المتخاصمين

ويسعى إليهم بنفسه لإصلاح ذات بينهم؛ فمن سهل بين سعد رضي الله عنه أن أهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال: «أذهبوا بنا نصلح بينهم» (صحيح البخاري: ٢٦٩٢).

وكان صلى الله عليه وسلم يرغب في إصلاح ذات البين، ويحث عليه،

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كل سلامي من الناس عليه صدقة، كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة، ويعين الرجل على دابته فيحمل عليها أو يرفع عليها متاعه صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وكل خطوة يخطوها إلى الصلاة صدقة، ويميط الأذى عن الطريق صدقة» (صحيح البخاري: ٢٩٨٩).

وبين صلى الله عليه وسلم أن الصدقة الأولى من هذه الصدقات هي أفضلها فقال: «أفضل الصدقة إصلاح ذات البين» (صحيح



(الترغيب: ٢٨١٧).

كما بين صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يحب هذه الصدقة فقال لأبي أيوب رضي الله عنه: «ألا أدلك على صدقة يحبها الله ورَسُولُهُ؟ أن تصلح بين الناس إذا تباغضوا وتفاسدوا» (صحيح الترغيب: ٢٨٢٠).

بل إنه صلى الله عليه وسلم عُدَّ إصلاح ذات البين أفضل من نوافل العبادات؛

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة؟ قالوا: بلى، قال: صلاح ذات البين فإن فساد ذات البين هي الحالقة، لا أقول: تحلق الشعر وتكن تحلق الدين» (صحيح أبي داود: ٤١١١).

وإنما كان إصلاح ذات البين أفضل من نوافل الصلاة والصيام والصدقة لما فيه من عموم المنافع الدينية والدنيوية، من التعاون والتناصر والألفة والاجتماع على الخير، وكثرة ما يندفع من المضرة في الدنيا والدين، بتشتت القلوب، ووهن الأديان من العداوات وتسلط الأعداء، وشماتة الحساد، فلذلك صارت أفضل الصدقات. (الفتح الرباني: ٧٣ و٧٢/١٩).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

من الأحداث المهمة
في تاريخ الأمة



عبد الوفاق الصبد عبد

”

الحمد لله تسر وسبحان الله بكرة... ولا تله ولا تله وحده لا شريك له وأسعد الله
محمد عبده ورسوله خير من في السموات والأرضين وأرسله رحمة للعالمين وهادياً للخلق
أجمعين صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين.

ما بعد فحادث القليل هو الحادث الذي عرف في التاريخ بمحور حبس إبراهيم الأسير
البحراني في مكة المكرمة بهذا الحادث تكفرت أسرته بعد حمله لهذا العرس حيث سجنوا
في عدد وعنده لا تس لاهل مكة بمو حله ورود هذا الحيس بمجموعة من قبيلة
العسمة وهي رأسها قيل هو الأسحة فكلوا عيشه مع محمود وهذا هو القليل تكفرت
هذا الحادث فحده في سوردة مكبة من القصار سوردة يسمى سوردة القليل أو سوردة العر
ويعون الله نقف مع هذا الحدث وقفات

من آيات الله الباهرة وقدرته الظاهرة على إهلاك الظالمين بوسائل قد لا تخاطر لهم ولا لغيرهم على بال.

«أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ»، أي: قد جعل الله ما خططوا له من هدم الكعبة هباء.

يعني: قد منعهم الله مما عزموا عليه وجاوزوا لتحقيقه وأهلكهم عن آخرهم.

«وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ»، وكانت وسيلة الإهلاك أن أرسل الله عليهم جماعات من الطير تحمل حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين، تحصدهم حصداً.

«فَجَعَلْنَاهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ»، أي: جعلهم كورق الزرع الذي يبقى في الأرض بعد الحصاد تعصفه الرياح وتأكله الماشية. وهكذا عبر القرآن الكريم في غاية الإيجاز والإعجاز عن مصير جيش أبرهة الأشرم الذي أراد هدم الكعبة قد سيطر عليهم بعض جنده فأبادهم جميعاً ومن لم يمت في حينه مات في طريق عودته. وقد جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أقبل أصحاب الفيل حتى دنوا من مكة فاستقبلهم عبد المطلب فقال للمكهم: ما جاء بك إلينا ما عناك إلا بعثت فئاتيك بكل شيء أردت. فقال: أخبرت بهذا البيت الذي لا يدخله أحد إلا أمن، فجئت أخيف أهله. فقال عبد المطلب: إنا نأتيك بكل شيء تريد فارجع. فأبى إلا يدخله وانطلق يسير نحوه. وتخلف عبد المطلب. فقام على جبل فقال: لا أشهد مهلك هذا البيت وأهله، ثم أنشأ يقول:

اللهم إن لكل ملك

حلالاً فامنع حلالك

لا يقبل محالهم

أيذا محالك

اللهم إن فعلت

فامر ما بدالك

فأقبل مثل السحابة من نحو البحر حتى

أظلتهم طييراً أبابيل. التي قال الله عز وجل: «تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ، فَجَعَلَ الْفِيلَ يَمِجْ عَجْأً كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (المستدرک: رقم ٣٩٧٤. وقال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي).

وقوله: (فجعل الفيل يمج عجاً كعصف مأکول)، هذه إشارة إلى ما أصاب الفيلة ذات الأجسام الضخمة من الاحتراق الذي تصيح صياحاً شديداً، وتضرب الأرض بأقدامها هياجاً حتى احترقت عن آخرها وتلاشت، وصارت كأنها لم تكن.

وابن عباس حين يذكر ما أصاب الفيلة ذات الأجساد الضخمة فهو أولى بباقي الجنود ذات الأجسام الأقل حجماً، وكانت الفيلة من أهم الأسلحة التي استقدمها أبرهة، وكان من بين هذه الفيلة فيل شديد الضخامة يقال له: محمود وقد أورد هذه التسمية جمع من المؤرخين وكتاب السيرة منهم: الطبري، وابن الجوزي، وابن كثير وغيرهم، وذكر ابن إسحاق في السيرة، أن أبرهة لما أصبح تهيأ لدخول مكة وهيأ فيله وعبأ جيشه، وكان اسم الفيل محموداً وأبرهة يجمع لهدم البيت ثم الانصراف إلى اليمن. فلما وجهوا الفيل إلى مكة أقبل نفيل بن حبيب الخثعمي، حتى قام إلى جنب الفيل ثم أخذ يأذنه فقال: ابرك محموداً أو ارجع راشداً من حيث جئت فإنك في بلد الله الحرام فبرك الفيل.

وخرج نفيل يشدد حتى صعد الجبل، وضربوا الفيل فيقوم فأبى فضربوا في رأسه بالفأس ليقوم، فأبى، وحاولوا معه كثيراً، فأبى، فوجهوه راجعاً إلى اليمن فقام يهرول، ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك، ووجهوه إلى مكة فبرك فأرسل الله عليهم طييراً من البحر أمثال الخطاطيف مع كل طائر ثلاثة أحجار يحملها: حجر في منقاره وحجران في رجليه أمثال الحمص والعدس لا تصيب منهم

نفسه أم سلطه الله؟

ولماذا قبلتم الجدي ورفضتم جماعات الطير التي سلطها الله بحجارة من عنده؟ وهل قبلت عقولكم الآن ما يحدث في الحروب الحديثة من تصويب دقيق موجه لا يكاد يخطئ في إصابة هدفه ومن قنابل عنقودية وغيرها؟ والمشكلة تكمن في أن البعض يحاول إخضاع الشرع للعقل والمفروض هو اجتهد العقل في فهم النص بما صح من أدلة في الكتاب والسنة؛ فإن عجز العقل عن استيعاب ما جاء فليسلم لما صح عن الله ورسوله وفهم السلف الصالح. ثم ما الذي يمنع القرآن من التصريح بما سلطه على القوم لو كان الجدي أو غيره، ولأن الله يفعل ما يشاء ولا يمنعه مانع من التصريح بما فعل فهو سبحانه وتعالى على كل شيء قدير أهلك أقواماً بحجارة أمطرها عليهم بطير أو بغير طير وأهلك أقواماً بالخسف وآخرين بالفرق وآخرين بالصيحة فله جنود السماوات والأرض، وما يعلم جنود ربك إلا هو.

(٢) من سنن الله في خلقه: إهلاك الظالمين في الدنيا أو يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار؛ فقد أهلك عاداً وثموداً وقرعون ذي الأوتاد الذين طغوا في البلاد وسلط عليهم سوط عذاب وغيرهم، وقد يؤخر بعضهم ليوم تشخص فيه الأبصار كما قال تعالى: «ولا

يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار» (إبراهيم: ٤٢).

(٣) لقد ظلم أبرهة نفسه وظلم غيره واتبع هواه وقدم طاعه سيده ومولاه قيصر الروم الذي ولاه على اليمن، وقدم الولاء له على الولاء للحق الذي أنزله الله؛ فهذا البيت العتيق رفع قواعده إبراهيم والمفروض منه ومن القيصر أنهم أتباع إبراهيم والله سبحانه وتعالى دعا اليهود والنصارى أن يتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وأن يعظموا البيت الذي بناه

أحدًا إلا هلك. فخرجوا يتساقطون بكل طريق ويهلكون بكل مهلك، وفي معاني القرآن للزجاج: أن دوابهم لم تسر نحو البيت فإذا عطفوها راجعين سارت فوعظهم الله تعالى بأبلغ موعظة، أما الفيل فقد نجاه الله لما وقع منه من الفعل الجميل الذي لم يقع مثله من العقلاء. ولذا قال البوصيري:

كم رأينا ما ليس يعقل قد

الهم ما ليس يلهم العقلاء

أبي الفيل ما أتى صاحب الفيل

ولم ينفع العجا والدكاء

هذا ما ذكره بعض أصحاب السير وبغض النظر عن صحة قصة نفيل بن حبيب وحديثه مع الفيل؛ فقد جاء في صحيح السنن أن هذه الدواب مأمورة بأمر الله وملهمة بوحي منه سبحانه وتعالى، ومن ذلك ما جاء في صحيح البخاري عندما بركت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم، وتأخرت عن دخول مكة يوم الحديبية؛ قالوا: خلأت القصواء، أي تمردت واستعصت وتركزت السير فقال النبي: «ما خلأت القصواء وما ذلك لها بخلق، ولكن حبسها حابس الفيل»، كما جاء في الصحيحين البخاري ومسلم في يوم الفتح قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله حبس عن مكة الفيل، وسلط عليها رسوله والمؤمنين».

والقاء الدروس والقصص

(١) تأتي الآن إلى جني الثمار والدروس المستفادة من عرضنا لهذه الأحداث التاريخية المهمة، وقبل الدخول في الاستفادة من الدروس دعونا نرد على شبهات أثارها بعض المفسرين رحمهم الله، وليتهم ما فعلوا؛ فقد جعلوا عقولهم هي الحاكمة على النص القرآني ولم تستوعب عقولهم إرسال الطير الأباييل التي رمت القوم بحجارة من سجيل وأولوها بأن الله سلط عليهم مرض الجدي وهؤلاء يقال لهم، هل أصابهم الجدي من

إبراهيم وأن يحجوا إليه ويؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم الذي بعثه الله في أكناف هذا البيت وجعله رحمة للعالمين، وقال سبحانه وتعالى في كتابه الكريم: **وَأَنبِئُوا أَنَّهُ يُزَاجِرُ خَبِيرًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَكِبِينَ** **أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ** **إِنَّمَا بِهِ نَتَّبِعُ رِيسَ مَقَامٍ يُزَاجِرُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا** **وَهُمْ عَلَى النَّاسِ حُجَجُ النَّبِيِّ مَنْ تَنطَلَعُ مِنْ هَاهُنَا فَإِنِ آتَى مِنْ أَفْئَةٍ مِنْ عِبَارٍ لَمَنَاحًا** (آل عمران: ٩٥-٩٧).

وأبرهة كان يعلم ذلك، وقال لعبد المطلب هذا، أخبرت بهذا البيت الذي لا يدخله أحد إلا أمن فجئت أخيف أهله، إذن هو جاء متعمداً تفزيع الأمنين بهدم البيت الأمين فاستحق العقوبة العاجلة من الله تعالى.

(٤) في إهلاك أبرهة ومن على شاكلته برهان قاطع على أن الله بالغ أمره وناصر دينه وحافظ بيته الذي أقامه خليله إبراهيم ليكون هدى للعالمين، وفي كنفه يبعث خاتم النبيين ورحمة الله للعالمين، وقد فعل الله ذلك وأرسل رسوله، ومكن له في الأرض، وفتح له البلد الأمين، وأكمل له الدين وأتم عليه النعمة ورضي له الإسلام ديناً الذي هو دين إبراهيم ودين إسماعيل وإسحاق ويعقوب ودين موسى وعيسى وجميع الأنبياء وأنزل الله على رسوله يوم عرفة في حجة الوداع قوله تعالى: **الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا**، (المائدة: ٣).

(٥) وقد أنزل الله هذه السورة «سورة الفيل» ليذكره ويذكر قريش على وجه الخصوص بهذه النعمة العظيمة التي امتن بها عليهم، ولذلك جاءت سورة قريش في ترتيب المصحف بعد سورة الفيل لتحض قريش على اتباع هذا النبي الذي ولد في عام الفيل والذي جاء يدعوهم لعبادة الله وحده الذي أطعمهم من جوع وأمنهم من خوف، فليفتدوا رب هذا

البيت ٣، الذي أطعمهم من جوع وأمنهم من خوف، (قريش: ٣، ٤). أمرهم بعبادة رب هذا البيت تذكيراً لهم بحفظه هذا البيت وإهلاكه من أراد به سوء وهم ينظرون، وحفظ الحرم آمناً إلى يومهم ذلك والناس يتخطفون من حولهم وهياً لهم رحلتي الشتاء والصيف. (٦) تذكير المسلمين في مشارق الأرض ومغاريها أن العداوة لهذا البيت ولهذا الدين قائمة لا تتوقف إلى يوم القيامة وعلى المسلمين أن يخلصوا العبادة لرب هذا البيت ويعظموا بيته وينصروا دينه ولا استبدلهم الله بقوم يحبه ويحبونه. واقروا إن شئتم قوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ**، (المائدة: ٥٤).

فإن الله سبحانه وتعالى فاعل ذلك لا محالة ناصر دينه لا محالة في الدنيا ويوم يقوم الأشهداء، وقصة أصحاب الفيل خير شاهد على ذلك، وإن تخلى البشر عن نصرة الدين؛ فإنه يتولى نصر دينه بجند ترونها أو لا ترونها وهكذا فعل مع أنبيائه وأوليائه ومع رسوله محمد صلى الله عليه وسلم يوم أخرجه الذين كفروا ولجأ هو وصاحبه إلى الفار، فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم، (التوبة: ٤٠).

وبعد، هذا ما تيسر إيرادُه في الزمان والمكان، وأسأل الله أن ينفعنا وإياكم به، ويمن علينا وعليكم بفضلِه سبحانه وتعالى. اللهم توفنا مسلمين وأحفظنا بالصالحين وأقبضنا إليك غير مفتونين آمين، والحمد لله رب العالمين.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتابه العزيز
مكتوباً في قلوبنا
مكتوباً في أعمالنا
مكتوباً في ألسنتنا
مكتوباً في قلوبنا
مكتوباً في أعمالنا
مكتوباً في ألسنتنا

صحيح البخاري - كتاب فضائل القرآن، باب
تعليم الصبيان القرآن، حديث رقم ٤٧٦٦.

وأكرر من باب التذكيرة أننا قد اشترطنا
على أنفسنا الاكتفاء بتخريج الحديث المشروح
من الكتب الستة توسطاً لمنهج أهل الفن؛ إذ
بعضهم يرى الاكتفاء بذلك، وبعضهم يرى
التوسع وتخريج الحديث من كل مصادره
الأصلية، وغيرهم يكتفي بالصحيحين أحدهما
أو كليهما.

لذا اكتفيت بعزوه للبخاري؛ إذ لم أقف عليه
في غيره من الكتب الستة، وإن كان في غيرهم
كالطبراني وعند الحاكم في المستدرک.

وقد حفّزني للبدء في شرح هذا الكتاب
ما قرأته حديثاً من شرح لحديث منه لشيخنا
سماحة الشيخ زكريا حسيني رحمه الله؛
عندما تعرض لحديث أبي هريرة رضي الله عنه
مرفوعاً: «ما أذن الله لشيءٍ كأذنه لنبي يتغنّى
بالقرآن يجهر به»، ومعنى الأذن: الاستماع
للشيء، يعني: ما استمع الله لشيءٍ كاستماعه
لنبي حسن الصوت، وفي رواية أخرى يتغنّى
بالقرآن، يعني: يجهر به، وانتهى فيه رحمه
الله إلى ما خطه يمينه أكرره لأفادتنا وصديقة
له قال: «ومن ذلك يتبين لك أخي المسلم أن
الله تعالى سميع بسمع، لا كما تقول المعتزلة
سميع بلا سمع، ولا كما تقول الجهمية سميع
بمعنى عليم، ولا كما تقول الأشاعرة سميع بلا
أذن؛ فأما الأذن فإن لفظها لم يرد لا في كتاب
ولا في سنة مضافاً إلى الله تعالى لا إثباتاً ولا
نفيًا، فيجب علينا أن نسكت عنها ولا نلفظ



الكتائب القرآنية والقرآنية النبوية



(ينظر إرشاد الساري شرح صحيح البخاري للقسطلاني المصري ج ١١ ص ٣٠٩، ط دار الكتب العلمية).

١٠٠

وقصص السلف وتابعيهم من المعاصرين في ذلك مائة، ومناهج التربويين في طريقة التعليم مائة واسعة والله الحمد، ولعله من حفظ الله لكتابه الذي وعد به، وانتشار دور التعليم والتحفيز المقتنة مبشرة يصل إليه إن شاء الله من نوى لله تعليم أبنائه.

ومطابقته للترجمة من حيث إن ابن عباس، رضي الله تعالى عنهما، قرأ المحكم من القرآن وعمره عشرين، ويطلق عليه الغلام.

٢- قوله: وعن سعيد بن جبيرة، إن الذي تدعونه المفضل هو المحكم، القائل هنا هو... الذي سمع من سعيد التابعي تلميذ ابن عباس.

٣- قوله: (قرأ المحكم) وهو الذي لا نسخ فيه، ويطلق المحكم على ضد المتشابه في اصطلاح أهل الأصول. وهذا سعيد بن جبيرة فسر المفضل بالمحكم، وغيره فسره بأنه من الحجرات إلى آخر القرآن على الصحيح. وسُمي بالمفضل للسور التي كثرت فصولها فيه.

٤- قوله: (وأنا ابن عشر سنين)، وقد اختلف فيه، ففي رواية البخاري في الصلاة من وجه آخر، أنه كان في حجة الوداع قد ناهز الاختلاف، وفي رواية أبي إسحاق عن سعيد بن جبيرة عنه: قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ختین وكانوا لا يختنون الغلام حتى يذرك. وفي لفظ: (وأنا ابن خمس عشرة سنة).

وقال في إرشاد الساري شرح صحيح البخاري ج ١١ ص ٣٠٩ ط دار الكتب: عن سعيد بن جبيرة قال، كان الذي تدعونه المفضل بفتح الصاد المهمة المشددة الذي كثرت فصوله من السور، وهو من الحجرات إلى آخر القرآن على الصحيح

نعم في الصغير
بعض من القائل
ورسوخه عند
كلما شمل النعم
في الصغير كالنفس
في الحجر.

بها مضافة إلى رينا جل وعلا لا إثباتاً ولا نفيًا، كما هو مقرر أن ما أثبتته الله عز وجل لنفسه أو أثبتته له رسوله وجب علينا أن نثبت، وما نفاه الله عز وجل عن نفسه أو نفاه عنه رسوله وجب علينا أن ننفيه، وما لم يرد في الكتاب أو السنة لا إثباتاً ولا نفيًا وجب علينا أن نمسك عنه ولا نتكلم به. والله عز وجل يعصمنا من الزلل، ويقينا الخطأ والخلل في الاعتقاد والعمل.

شرح الحديث

١- قوله رحمه الله: باب تعليم الصبيان القرآن: أي، هذا باب في بيان جواز تعليم الصبيان القرآن، وكأنه أشار بذلك إلى الرد على من كره ذلك. وقد جاءت كراهية ذلك منهمجا تربوياً لا دليل لبعضهم (الفتح).

والتعليم في الصغير أدعى إلى ثبوته ورسوخه عندهم كما قيل، التعليم في الصغير كالنقش في الحجر. وقال بعضهم مما ذكره ابن الجوزي في كتابه: (تنبيه الغمر بمواسم العمر)، ويعدما ذكر أن مواسم العمر خمسة، وأن أولها مرحلة الصبا وأن هذه المرحلة وهذا الموسم يتعلق أكثر بالوالدين)، قال رحمه الله:

إن الفصون إذا قومتها اعتدلت ... ولا يلين إذا قومته الخشب

قد ينفع الأدب الأحداث في مهل ... وليس ينفع في ذي الشيبة الأدب

وقال القسطلاني: وعند ابن سعد بإسناد صحيح أن ابن عباس قال: «سلوني عن التفسير؛ فإني حفظت القرآن وأنا صغير».

وفي تهذيب النووي أن سفيان بن عيينة حفظ القرآن وهو ابن أربع سنين، وقد جاء كراهية تعليم الصبيان القرآن عن سعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي من جهة حصول الملل له، والحق أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص.

من البشار وله الحمد
ما نراه ونسمعه في
بلادنا وكثير من البلاد
الاسلامية من نشاط
التي نراها. فضلاً عن الذي سمعنا
وتسمع. وكل ذلك إنما هو بفضل
الله أولاً. ثم بفضل مثل هذه
المناشط التي تعنتي بتحفيظ
القرآن من مدارس ودور تحفيظ.
والمنتشرة في ربوع البلاد، فجزى
الله كل من أذن وساهم لهذا الخير
الجاري أن ينتشر، وإن ذلك إنما
يبشر بسلامة المنهج وحسن اتباع السلف.

هذا ولتمام الخير واتباع السنة فإننا نتمنى
على الله من هؤلاء المخلصين - كما استعملهم
الله لتعليم كتابه - أن يعتنوا كذلك بتربية
النشء على فهم القرآن، وتشجيعهم على تدبر
معانيه، فإن الكثير إذا حفظ وتخرج توقف بعد
ذلك، وربما نسي أو ظل يراجع ويجاهد نفسه
جهاداً على تذاكره، ولو تقطن هؤلاء لتدبره
ما نسوه. بل لسهل عليهم حفظه، ولتذوقوا
معانيه وفرحوا به فرحاً عظيماً.

همة لغة القرآن وفهمه

وكذلك، لو تنبه القائمون على هذه المحاضن
لتعليم النشء تدبر القرآن لوجدوا الإجابة
الشافية الكافية لتساؤلاتهم الكثيرة حول
ضعف إيمان بعض الطلاب في الحلق، وسوء
أخلاق بعضهم وتساهل البعض، إلى غير ذلك
مما نسمعه كلما جلسنا والتقينا.. أما السلف
الصالح فقد تنبهوا إلى هذا، وفهموا أن المقصود
من تلاوة القرآن ليس مجرد التلاوة وتحريك
اللسان به دون فهم أو بيان، قال تعالى: «ومنهم
أمنون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا
يظنون». (البقرة: ٧٨). قال الشوكاني قيل:

من عشرة أقوال (هو المحكم) الذي
ليس يمتسوخ (قال) سعيد بن
جبير، (وقال ابن عباس) رضي الله
عنهما: (توفي رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وأنا ابن عشر سنين.
وقد قرأت المحكم).

واستشكل القاضي عياض قوله:
«أنا ابن عشر، بما مر في الصلاة من
وجه آخر أنه كان في حجة الوداع
ناهز الاحتمال، وعنه أنه كان عند
الوفاة النبوية ابن خمس عشرة.
وقال الفلاس ابن ثلاث عشرة.

وعند البيهقي أربع عشرة، وحكى
الشافعي ست عشرة، وعند

البيهقي أيضاً عنه أنه قال: قرأت المحكم على
عهده - صلى الله عليه وسلم - وأنا ابن اثنتي
عشرة، وأجاب عياض باحتمال أن يكون قوله:
«أنا ابن عشر سنين، راجعاً إلى حفظ القرآن لا
إلى الوفاة النبوية.

فالقدير توفي النبي - صلى الله عليه وسلم -
وقد جمعت المحكم وأنا ابن عشر سنين: ففيه
تقديم وتأخير، وتقفيه العيني بأن الجملتين
يعني قوله «أنا ابن عشر سنين»، وقوله «وقد
قرأت المحكم، وقعتا حالين، والحال قيد: فكيف
يقال فيه تقديم وتأخير. اهـ.

وأجاب في الفتح بأنه يمكن الجمع بين مختلف
الروايات بأنه كان حين الوفاة النبوية ابن ثلاث
عشرة، ودخل في التي بعدها، فمن قال خمس
عشرة جبر الكسرين. ومن قال ثلاث عشرة
ألفى الكسر في التي بعدها، ومن قال عشرين ألفى
الكسر أصلاً. اهـ.

وقال الحافظ في الفتح، واختلف في أول الفصل
مع الاتفاق على أنه آخر جزء من القرآن على
عشرة أقوال ذكرتها في باب الجهر بالقراءة
في المغرب وذكر قولاً شاذاً أنه جميع القرآن
(ينظر الفتح ١٠٣ المجلد التاسع ط دار الكتب
العلمية).

لأحكام القرآن، ٣٩/١، وعزاه إلى كتاب أبي عمرو الداني البيان، والطبري، ٦٠/١).

وهذا يدل على أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتعلمون التفسير مع التلاوة، «وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم» (النحل: ٤٤)، فكان البيان منه صلى الله عليه وسلم بالألفاظ والمعاني، «أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها» (محمد: ٢٤)، والله تعالى يقول: «كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته» (ص: ٢٩)، وتدبروا هذا الموقف الذي يرويه المطلب بن عبد الله

قال: «قرأ ابن الزبير رضي الله عنهما آية فوقف عندها أسهرته حتى أصبح، فدعا ابن عباس رضي الله عنهما فقال: إني قرأت آية وقفت الليلة عندها فأسهرتني حتى أصبحت، وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون» (يوسف: ١٠٦)؟ فقال ابن عباس: لا تسهرك إنما عني بها المشركون. ثم قرأ: «ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله» (لقمان: ٢٥)، فهم يؤمنون هنا ويشركون بالله، (مختصر قيام الليل للمروزي، ص ١٤٩).

وفي موطأ مالك رحمه الله أنه بلغه: «أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مكث على سورة البقرة ثمانين سنين يتعلمها» (الموطأ ٢٠٥/١)، وابن سعد في الطبقات عن أبي مليح عن ميمون عن ابن عمر).

وعن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «تعلم عمر البقرة في اثنتي عشرة سنة، فلما ختمها نحر جزوا»، (انظر: الجامع لأحكام القرآن ٤٠/١، وتهذيب سير أعلام النبلاء ٣٥/١، وابن سعد في الطبقات ١٢١/٤).
ومزيد من الفائدة ينظر كتاب (أبنائنا في حلقات التحفيظ)، وفي هذا القدر الكفاية. والحمد لله رب العالمين.

(الأماني: التلاوة) أي، لا علم لهم إلا مجرد التلاوة دون تفهم وتدبر. وقال ابن القيم: ذم الله المحرفين لكتابه، والأميين الذين لا يعلمون منه إلا مجرد التلاوة وهي الأماني. ولما راجع عبد الله بن عمرو بن العاص النبي صلى الله عليه وسلم في قراءة القرآن لم يأذن له في أقل من ثلاث ليالٍ، وقال: «لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث» (النووي، الأذكار ص ١٣٩)، فدل على أن فقه القرآن وفهمه هو المقصود بتلاوته لا مجرد التلاوة.

وروى حذيفة رضي الله عنه: «أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فكان يقرأ مترسلاً إذا مر بآية فيها تسبيح سبح، وإذا مر بسؤال سأل، وإذا مر بتعوذ تعوذ»، فهذا تطبيق نبوي عملي للتدبر ظهر أثره بالتسبيح والسؤال والتعوذ. وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: «كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة لا يحفظ من القرآن إلا السورة ونحوها وزرقوا العمل بالقرآن، وإن آخر هذه الأمة يقرؤون القرآن، منهم الصبي والأعمى ولا يزرقون العمل به. وفي هذا المعنى قال ابن مسعود: إنا صعب علينا حفظ ألفاظ القرآن، وسهل علينا العمل به، وإن من بعدنا سهل عليهم حفظ القرآن ويصعب عليهم العمل به» (الجامع لأحكام القرآن، ٣٩/١-٤٠ وانظر مجلة المجتمع عدد ١٢١٦).

ولهذا كان الصحابة رضي الله عنهم لا يتجاوزون العشر آيات حتى يعلموا ما فيها من العلم والعمل، كما نقل أبو عبد الرحمن السلمي عن عثمان وابن مسعود وأبي كعب رضي الله عنهم: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرنهم العشر فلا يجاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها من العمل. فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً، (الجامع

أشد نفرة، وهو إتيان الرجل رجلاً مثله يتكحه كما يتكح الأنثى، فقال: **«إِسْكَمَ لَأَتُونَ الرِّجَالَ»** (سورة الأعراف: ٨١).

سبب تسمية اللواط فاحشة

ذكر الله اللواط باسم الفاحشة ليبين أنه زنى. كما قال الله تعالى: **«وَلَا تَقْرُبُوا زُنًى إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا»** (سورة الإسراء: ٣٢). (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٤٣/٧).

والفاحشة: أي، الخصلة التي بلغت في العظم والشناعة - إلى أن استغرقت أنواع الفحش. فكونها فاحشة من أشنع الأشياء. وكونهم ابتدعوها وابتكروها. وسنوها لمن بعدهم. من أشنع ما يكون أيضاً. (تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ص ٢٩٦).

تعريف اللواط

اللواط لغة: اللواط هو اللصوق. فكل شيء لصق بشيء فقد لاط به.

وقال الليث: لوط كان نبياً بعثه الله إلى قومه فكذبوه وأحسدوا ما أحسدوا. فاشتق الناس من اسمه فعلاً لمن فعل فعل قومه. (تاج اللغة ١١٥٥/٣)، تهذيب اللغة (١٩/١٤)، لسان العرب (٣٨٩/٧)، غريب الحديث (٢٢٢/٣).

اللواط شرعاً، إيلاج الحشفة أو قدرها في دبر ذكر ولو عبده أو أنثى. (حاشية البجيرمي على الخطيب ١٧٦/٤).

الأدلة من الكتاب والسنة على تحريم اللواط:

أولاً: الأدلة من الكتاب:

- قال تعالى: **«لَأَتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْمَلَأِ نَافِلِينَ وَمَنْ ذَكَرَ لَكُمْ ذِكْرًا فَأُولَئِكَ يَرْجُونَ عَذَابِي»** (الشعراء: ١٦٥-١٦٦).

ثانياً: الأدلة من السنة:

- عن ابن عباس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط، فاقتلوا الفاعل والمفعول به». (انظر صحيح سنن أبي داود (٤٤٦٢)، سنن الترمذي (١٤٥٦)، سنن ابن ماجه (٢٥٦١)، والدارقطني (١٢٤/٤)، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٣١/٨) قال الحافظ: وحديث ابن عباس مختلف في نبوته، التلخيص (١٥٨/٤).

- عن أبي هريرة: عن النبي صلى الله عليه وسلم

في الذي يعمل عمل قوم لوط قال: «ارجموا الأعلى والأسفل، ارجموهما جميعاً». (سنن ابن ماجه (٢٥٦٢)، والإرواء (١٧/٦) قال الألباني: حديث حسن).

- عن ابن عباس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لعن الله من عمل عمل قوم لوط. لعن الله من عمل عمل قوم لوط. لعن الله من عمل عمل قوم لوط». (سنن النسائي الكبرى (٧٢٩٧)، ومسنند الإمام أحمد (٢٩١٥)، وانظر السلسلة الصحيحة (٣٤٦٢)).

أضرار اللواط

شدد الاسلام في عقوبة هذه الجريمة لأثارها السيئة وأضرارها في الفرد والجماعة.

ومن هذه الأضرار ما يلي:

- ١- الرغبة عن المرأة.
- ٢- التأثير في الأعصاب.
- ٣- إضعاف القوى النفسية الطبيعية.
- ٤- التأثير على المخ.
- ٥- عدم كفاية اللواط لإشباع الرغبة.
- ٦- ارتقاء عضلات المستقيم وتمزقه.
- ٧- ضيق الصدر وخفقان القلب.
- ٨- التأثير على الأعضاء التناسلية.
- ٩- التيفوذ والدوسنتاريا.

(فقه السنة (٤٢٩/٢-٤٣٢) هذه الأضرار ذكرها الشيخ سيد سابق في كتابه ملخصة من كتاب "الاسلام والطب" للدكتور محمد وصفي). وللحديث بقية عن حد اللواط، وسبل الوقاية والتخلص منه، في العدد القادم إن شاء الله.

حد اللواط

لا خلاف بين أهل العلم على تحريم عمل قوم لوط، وتنازعوا في حد اللواط.

فذهب فريق إلى أن حد اللواط: قتل الفاعل والمفعول به وإن لم يحصنا.

وحجتهم: ١- حديث ابن عباس والأشبار التي جاءت عن الصحابة في هذا الباب.

٢- القياس على الزنا، قالوا: هو أغلظ من الزنا.

وهذا مذهب مالك ورواية عن أحمد والشافعي في أحد قوليه وابن تيمية وابن القيم.

وقال قوم: حد اللواط كحد الزنا: يَرْجَمُ حتى الموت إن كان محصناً، ويجلد إن كان بكراً ويفرغ في

عامًا، وهو حديث عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والزجم". أخرجه مسلم (١٦٩٠)، ومسنَد أبي عوانة (٦٢٤٨)، وأبو داود (٤٤١٥).

وهو المشهور عن الشافعي والثوري ورواية عن أحمد وقول أبي يوسف ومحمد من الحنفية وغيرهم.

وذهب أبو حنيفة إلى أن اللواط لا حد فيه: لأنه ليس محل وطء، ولكن يعزَّر فاعله، وهو مذهب ابن حزم.

والتعزير لغة، التأديب مطلقًا، وقول القاموس، إنه يطلق على ضربه دون الحد، غلط. رد المحتار (٢٠٢/١٥).

جاء في المحلى لابن حزم (٣٩٦/١٢): "لا قتل عليه ولا حد، لأن الله تعالى لم يوجب ذلك ولا رسوله عليه السلام فحكمه أنه أتى منكراً، فالواجب بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تغيير المنكر باليد، فواجب أن يضرب التعزير الذي حده رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لا أكثر، ويكف ضرره عن الناس فقط".

جاء في مجموع الفتاوى لابن تيمية (١٨٢/٣٤) في معرض كلامه عن حكم اللواط، "أما الفاعل والمفعول به فيجب قتلها رجماً بالحجارة، سواء كانا محصنين، أو غير محصنين؛ لما في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم... وساق حديث ابن عباس. ولأن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اتفقوا على قتلها، انتهى.

وهذا ما ذهب إليه ابن القيم في الداء والدواء (ص ٢٣٩) والشوكاني في السيل الجرار (٤٩٥/٣). تعقيب وترجيح:

والذي أرجحه واعتقد أنه الصواب في هذه المسألة أن من فعل فعل قوم لوط فعقوبته عقوبة الزاني، يجرم حتى الموت إن كان محصناً ويجلد مائة جلدة ويُغزب سنة إن كان بكراً- الفاعل والمفعول فيه سواء- لأن اللواط يقاس على الزنا وهو قياس جلي: لأن الله تعالى أطلق لفظ الفاحشة على الزنا وعلى اللواط، بل هو أغلظ من الزنا، فقد عاقب الله تعالى قوم لوط

عقوبة لم يعاقب بها أحداً غيرهم، بل جمع عليهم صنوفاً من العذاب، فقلب ديارهم عليهم وخسف بهم وأهلكهم، ولم يفعل ذلك بالزنا.

كذا العلة من اللواط والزنا الاستمتاع، فلما اشتركا في العلة وجب التسوية بينهما في الحكم، كما هو معلوم عند الأصوليين، وهو المشهور من مذهب الشافعي وأحمد في أحد قوليه وطائفة من الحنفية والثوري وغيرهم.

وكذلك الحكم في الرجل الذي أتى امرأة أجنبية في دبرها، يحد حد الزاني، يجرم إن كان محصناً ويجلد مائة وينفي سنة إن كان بكراً. وهذا مذهب مالك والشافعي والحنابلة وطائفة من الحنفية وأبي ثور والأوزاعي وغيرهم، والله تعالى أعلم.

يم يثبت حد اللواط؟

ذهب كل من قال بالحد في اللواط إلى أنه لا يثبت إلا بأربعة شهود عدول مسلمين كالزنا، أو بالاعتراف.

أقوال العلماء في المسألة:

جاء في الضواكه الدواني (٢٠٩/٢): "شرط الرجم باللواط كشرط حد الزنا من مقبب جميع الحشفة أو قدرها، والثبت إما بالاعتراف المستمر أو شهادة أربع من العدول".

قال الشافعي في الأم (٥٩/٧): "والشهادة على اللواط وإتيان البهائم أربعة لا يقبل فيها أقل منهم: لأن كلاً جماع".

قال الماوردي في الحاوي الكبير (٢١٧/١٣): "قال الشافعي: "ولا يجوز على الزنا واللواط وإتيان البهائم إلا أربعة يقولون رأينا ذلك منه يدخل في ذلك دخول المروء في المكحلة".

قال النووي في المجموع (٢٥٢/٢٠): "لا يقبل في اللواط إلا أربعة: لأنه كالزنا في الحد، فكان كالزنا في الشهادة".

قال ابن قدامة في المغني (٧٨/٩): "كل زنا أوجب الحد، لا يقبل فيه إلا أربعة شهود، باتفاق العلماء: لتناول النصب له، بقوله تعالى: «والذين يزعمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة»، (النور، ٤). ويدخل فيه اللواط، ووطء المرأة في دبرها: لأنه زنا... وقد بينا وجوب الحد به، ويخص هذا بأن الوطء في الدبر فاحشة، بدليل قوله تعالى: «أتأتون

الفاحشة ما سبقكم بها من أخذ من العالمين، (الأعراف: ٨٠). وقال الله تعالى: «واللآتي يأتين الفاحشة من تساتكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم»، (النساء: ١٥). فإذا وطنت في الدبر. دخلت في عموم الآية».

سبل الوفاية من الوقوع في الفواحش:

١- الإخلاص لله تعالى:

قال تعالى في قصة يوسف عليه السلام: «كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين»، (يوسف: ٢٤)؛ قال ابن القيم: «وأخبر سبحانه أنه صرف عنه السوء من العشق والفحشاء من الفعل بإخلاصه. فإن القلب إذا أخلص وأخلص عمله لله لم يتمكن منه عشق الصور فإنه إنما يتمكن من قلب فارغ». (الجواب الكافي ص: ٢١٢).

٢- امتثال أمر الله تعالى بحفظ الفرج:

قال تعالى: «والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون»، (المؤمنون، ٥-٧)؛

٣- حفظ البصر:

قال تعالى: «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون» (٣٠) «وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن»، (النور: ٣٠-٣١)؛ قال الشيخ السعدي: «يغضوا من أبصارهم، عن النظر إلى العورات وإلى النساء الأجنبية، وإلى المردان، الذين يخاف بالنظر إليهم الفتنة، وإلى زينة الدنيا التي تفتن، وتوقع في المحذور، ويحفظوا فروجهم، عن الوطء الحرام، في قبل أو دبر، أو ما دون ذلك، وعن التمكن من مسها، والنظر إليها». (تيسير الكريم الرحمن (ص: ٥٦٦).

٤- الصحبة الصالحة:

قال تعالى: «واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً»، (الكهف: ٢٨).

٥- النكاح أو الصوم:

- عن عبد الله قال: قال لنا رسول الله صلى

الله عليه وسلم: «يا مفسر الشباب ممن استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»، (أخرجه البخاري (٥٠٦٥) ومسلم (١٤٠٠)).

والباءة: أصلها في اللغة: الجماع، مشتقة من الباءة وهي المنزل. ومنه بباءة الإبل وهي موطنها، ثم قيل لعقد النكاح، بباءة، لأن من تزوج امرأة بواها منزلاً - مسلم بشرح النووي (١٨٨/٥).

والوجاء: هو رض الخصيتين، والمراد هنا: أن الصوم يقطع الشهوة ويقطع شر المني كما يفعلها الوجاء - مسلم بشرح النووي (١٨٨/٥).

وأخيراً:

قال ابن القيم:

والكلام في دواء هذا الداء من طريقين: أحدهما: حسم مادته قبل حصولها. والثاني: قلعها بعد نزولها. وكلاهما يسير على من يسره الله عليه، ومتعذر على من لم يعنه، فإن أزمة الأمور بيديه.

فأما الطريق المانع من حصول هذا الداء، فأمران: أحدهما: غص البصر، فإن النظرة سهم مسموم من سهام إبليس. ومن أطلق لحظاته دامت حسراته. وفي غص البصر عدة منافع، وهو بعض أجزاء هذا الدواء النافع. الثاني: اشتغال القلب بما يصده عن ذلك، ويحول بينه وبين الوقوع فيه.

وهذا يحتاج صاحبه إلى أمرين إن فقد أو أحدهما لم ينتفع بنفسه: أحدهما: بصيرة صحيحة يفرق بها بين درجات المحبوب والمكروه، فيؤثر أعلى المحبوبين على أدناها، ويحتمل أدنى المكروهين ليخلص من أعلاهما. وهذا خاصة العقل. ولا يعد عاقلاً من كان بضد ذلك، بل قد تكون البهائم أحسن حالاً منه.

الثاني: قوة عزم وصبر يتمكن بها من هذا الفعل والترك. فكثيراً ما يعرف الرجل قدر التفاوت، ولكن يأبى له ضعف نفسه وهمته وعزيمته على إيقار الأنفع، من جسعه وحرصه ووضاعة نفسه وخسة همته. ومثل هذا لا ينتفع بنفسه، ولا ينتفع به غيره. (الداء والدواء لابن القيم (٤١٥/١-٤٢٣).

ثم بحمد الله تعالى.

القواعد الفقهية والضوابط الشرعية للمعاملات المالية المعاصرة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:
فما يزال الحديث متصلاً عن أهم القواعد الفقهية والضوابط الشرعية لبعض
المعاملات المالية المعاصرة بصورة مبسطة. ومن خلال أمثلة تطبيقية من الواقع الذي
نعاصره. فنقول وبالله تعالى التوفيق.

١٦ البيع بالتراخي:

يقصد بهذه القاعدة أن تتم المعاملات على أساس التراضي التام بين الأطراف، ودليل ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿بَيِّئْنَا الذِّبْنَ بِمَا نَمَنُوا لَا تَأْكُلُ أَمْوَالُكُمْ إِلَى أَمْوَالِهِمْ وَلَا تَأْكُلُ أَمْوَالُكُمْ إِلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ (النساء: ٢٩)، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: "البيعان بالخيار

الاستاذ د. محمد حيدر محمد

الاستاذ بجامعة الأزهر

ما لم يتفرقا" (متفق عليه)، وتأسيساً على ذلك تبطل العقود القائمة على الإذعان أو الإكراه، أو لا يتوافر في أحد الأطراف أهلية التعاقد، ولا يحل التراضي على أمور منهي عنها شرعاً، مثل التراضي

على التعامل بالربا أو التراضي على الميسر، أو التراضي على التزوير، أو التراضي على التهريب من أداء حقوق الغير. ومن النماذج التطبيقية لهذه القاعدة: بيعوع المساومة، بيعوع المايحة، وبيع السلم، وأيضاً شروط التسليم والسداد وشروط الضمان، وشروط الرهن، وغير ذلك من المعاملات

لا يجوز ان تؤدي المعاملات الى تعطيل فريضة
او تضيق حقوق. او منع الانسان من اداء ما
عليه من واجبات دينية واجتماعية.

**إثبات المديونية على
المقترض بالوثائق أو
الشهود أو بما في حكم
ذلك، ويكون من مسؤولية
الدائن إثبات أن المدين
مماطل. ولو أنكر المدين
جزءاً من الدين فلا يلزمه
إلا ما أخذه.**

٢٠- الضرورات

تبيع العظورات:

تعني هذه القاعدة أن
يُحَوَّلُ الْمُحَرَّمُ إِلَى حَلَالٍ
بِمَقْتَضَى الْإِضْطِرَّارِ، وَدَلِيلُ
ذَلِكَ مِنَ الْقُرْآنِ قَوْلُ اللَّهِ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى: (إِنَّمَا حَرَّمَ
الْفَحْشَ وَالْمُنْكَرَ وَالْمُحَرَّمَ
فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ مَبَاحٍ وَلَا عَمَلٍ فَلَا
إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)
(البقرة: ١٧٣)، ولقد وردت
هذه القاعدة بمضاهيم
أخرى مثل: "الضرورة تبيح
المحظور إلى مباح"، و"يجوز
في الضرورة ما لا يجوز في
غيرها"، ولقد قيد الفقهاء
الضرورة وقالوا: "الثابت
بالضرورة يقدر بقدرها"،
"كل أعلم بضرورته"، ولا
تحايل على شرع الله
ومن أمثلة الضرورات

تغير قيمة النقد بسبب
التغير في القوة الشرائية
له.

ومن النماذج التطبيقية المعاصرة لهذه القاعدة، أنه لا يجوز ربط الدين عند السداد بقيمة شرائية معينة. ولا يعدل عن المثل إلى القيمة، فعلى سبيل المثال لو افترض محمد ١٠٠٠ دينار وكانت قيمة الدينار ١٠ جنيهات ذهبية. وعند الرد كانت قيمة الدينار ٨ جنيهات ذهبية فلا يرد أكثر من ١٠٠٠ دينار، لأن الدين المضمون في الذمة هو ١٠٠٠ دينار. ولا يعتد بحالات التضخم والانكماش.

١٩ - الأصل براءة الذمة؛

وتقتضي هذه القاعدة بأن
ذمة كل إنسان بريئة من
كل حق أو واجب للغير إلا
بدليل يثبتني. ويكون على
المدعي إثبات البينة، وفقا
للقاعدة، "البينة على من
ادعى واليمين على من
انكر".

فعلى سبيل المثال يكون
على الدائن (المقرض)

التي تقوم على التراضي
بدون إذعان أو إكراه أو
احتكار أو استغلال.

١٧ - المحافظة على مقاصد

الشريعة الإسلامية:

وتعني هذه القاعدة المحافظة على الحقوق التي كفلتها الشريعة الإسلامية للإنسان؛ مثل: حفظ الدين وحفظ النفس وحفظ العقل وحفظ العرض وحفظ المال، كما لا يجوز أن تؤدي المعاملات إلى تعطيل فريضة أو تضييع حقوق. أو منع الإنسان من أداء ما عليه من واجبات دينية واجتماعية، ومثال ذلك لا يجوز البيع وقت صلاة الجمعة.

ومن النماذج التطبيقية
لهذه القاعدة: تحريم
بيع الأشياء التي تمس
بالعقيدة أو ثقافة المسلم
أو تضزه في بدنه أو تمس
عرضه، وكذلك تحريم
معاملات الخمر واليسر.
وما في حكم ذلك: لأنها
تمس مقاصد الشريعة
الاسلامية.

١٨ - الديون إنما تقضى بأمثالها:

ومقتضى هذه القاعدة أن يسدد المدين للدائن مثل الدين الذي قبضه منه وليس قيمته. أي أن الدين يُردُّ بجنسه. وهذه القاعدة تعالج العديد من المشكلات الناجمة عن

١٩١٠). ومن مقاصدها منع
الضلع الضار.

ومن النماذج التطبيقية
لهذه القاعدة على سبيل
المثال: منع الاعتداء على
الأنفس أو الأعراس
أو الأموال، وأصل ذلك
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم: "إن دماءكم
وأموالكم وأعراضكم عليكم
حرام.... الحديث" (رواه
البخاري ومسلم). كما
حُرِّمَت الشريعة الإسلامية
مجموعة من البيوع حيث
يترتب عليها أضرار مثل:
بيع النجش، وبيع العينة،
وبيع المزبنة، وبيع المناذرة،
وبيع الحاضر للبادي للباد
، والبيع على البيع، وبيع
المخدرات، وبيع المصنوع،
والمسروق، وبيع آلات اللهو
والمعازف، وبيع الذئب
بالذئب.

تعقيب:

لقد تناولنا الخطوط
الرئيسية لهذه القواعد
بدون تفصيل، وعلى من
يريد التفصيل والحصول
على الأدلة عليه الرجوع
إلى المراجع المتخصصة
في علم القواعد الفقهية،
وكانت الغاية من عرضها
هو استنباط الضوابط
الشرعية للمعاملات المالية
التي تساعد في اتخاذ
القرارات.

وللحديث بقية إن شاء الله،
والحمد لله رب العالمين.

إذا تحققت الحاجة
وأصبحت واقعة، ولا
يمكن تحقيق المقاصد
الشرعية إلا بها، ففي
هذه الحالة تأخذ
منزلة الضرورة التي
تبيح المحرم.

في البيوع التي لا تخلو
منه، وأجازوا شراء الأدوية
الأجنبية عند عدم وجود
البديل الوطني، وأجازوا
التعامل مع فروع المعاملات
الإسلامية التابعة للبنوك
التقليدية في حالة عدم
وجود مصارف إسلامية.

٢٢- لا ضرر ولا ضرار،

والضرر يزال؛

تعني هذه القاعدة رفع
الضرر قبل وقوعه. وإن وقع
ضرر فعلاً يجب أن يزال. وفي
مجال المعاملات يجب تجنب
أي معاملة يترتب عليها
ضرر بالإنسان أو بغيره، وإذا
كان هناك اضطراباً اضطراباً
لوقوع ضررين؛ فيختار
أخف الضررين، ويتحمل
الضرر الخاص لدفع الضرر
العام. وأصل هذه القاعدة
حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم: "لا ضرر ولا
ضرار" (صحيح ابن ماجه

التي تبيح المحظورات في
الواقع المعاصر، "العمل في
مجالات فيها شبهات إذا
سُدَّت جميع أبواب العمل
الحلال"، والتعامل مع
البنوك التقليدية إذا لم
توجد مصارف إسلامية،
والاقتراض بفائدة لضرورة
إنقاذاً للنفس من الهلاك إذا
لم يوجد القرض الحسن.

ولقد وضع الفقهاء ضوابط
شرعية للضرورة: من أهمها:
- أن تكون الضرورة مُلْجئة
يخشى الفاعل منها الهلاك، إذا
- أن تكون الضرورة قائمة
بالفعل وليست متوقعة.

- ألا يكون لدفع الضرورة
وسيلة إلا ارتكاب هذا الأمر.
- أن كما يكون دفع الضرورة
بالقدر الكافي اللازم لدفعها
دون تعدٍّ أو رغبة.

٢١- الحاجة تنزل

منزلة الضرورة؛

يقصد بذلك أنه إذا تحققت
الحاجة وأصبحت واقعة،
ولا يمكن تحقيق المقاصد
الشرعية إلا بها، ففي هذه
الحالة تأخذ منزلة الضرورة
التي تبيح المحرم. يقول
الفضلاء: "الحاجة يمكن
أن تنزل منزلة الضرورة في
تجوز المنوع شرعاً".

فعلى سبيل المثال، جُوزَ
الفضلاء بيع عقد السلم
مع العلم بأن موضوع العقد
وهو البضاعة غير ثابتة
وموجودة عند إبرام العقد،
وكذلك جُوزَ الفرض اليسير

ابن خلدون مؤسس علم الاقتصاد

د. أيمن خليل

مقدمة

99

الحمد لله وحده.. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد :
فيعرف ابن خلدون بأنه مؤسس علم الاجتماع. ولكن لا يعرف الكثيرون أنه
أيضا مؤسس علم الاقتصاد. ولكن من يطالع كتابه المقدمة يدرك السبب
 وراء الاهتمام غير العادي بأفكار ابن خلدون الاقتصادية. هذا الاهتمام الذي
بدأ بنشر الاقتصادي الفرنسي رينيه مونييه مقالة عام ١٩١٢ بعنوان الأفكار
الاقتصادية عند الفيلسوف العربي ابن خلدون. وهو ما حفز أحد الباحثين
إلى إعداد رسالة نال بها درجة الدكتوراه في الحقوق من جامعة ليون بفرنسا
عام ١٩٣٢ عن الأفكار الاقتصادية عند ابن خلدون. كما شهدت مصر رسالة
علمية أخرى عن دور ابن خلدون في الاقتصاد. (رسالة دكتوراه أعدها د. محمد
علي نشأت بعنوان راند الاقتصاد ابن خلدون تقدم بها لجامعة فؤاد الأول
القاهرة عام ١٩٤٤).

والمنظمة الإسلامية للتربية والثقافة والعلوم
"الإيسيسكو"، مؤتمرا عالميا بمديرية بأسبانيا
بعنوان، "الاسهامات الاقتصادية لابن خلدون".
وفي العام التالي انعقدت الندوة العلمية الإقليمية
التي نظمها المعهد العالمي للفكر الإسلامي بالتعاون
مع جامعة آل البيت الأردنية، بالأردن في المدة من
٢١-٢٢ ربيع الثاني ١٤٢٨هـ الموافق ٩-١٠ مايو
٢٠٠٧م. بمناسبة مئوية السادسة لوفاة ابن
خلدون، وكانت تحت عنوان "عبد الرحمن بن

ثم تتابع الاهتمام بأفكار ابن خلدون الاقتصادية
حتى عقدت عدة مؤتمرات عنه كان منها المؤتمر
الذي عقد في القاهرة عام ١٩٦٢م (انظر، د. محمد
حلمي مراد، أبو الاقتصاد ابن خلدون، أعمال
مهرجان ابن خلدون، المركز القومي للبحوث
الاجتماعية والجنائية بالقاهرة ١٩٦٢).
وفي عام ٢٠٠٦ عقد المركز الثقافي الإسلامي
بمديرية بالتعاون مع البنك الإسلامي للتنمية
والجامعة الوطنية المفتوحة بمديرية UNED

قام ابن خلدون بتحليل سوق السلع والعمل والأراضي، ووضع أسس لنظرية النشئة بالعمل وهي الفكرة التي تبناها الاقتصاد الكلاسيكي فيما بعد.

خلدون، قراءة معرفية ومنهجية .
ابن خلدون يضع أسس
الاقتصاد الكلاسيكي في كتابه المقدمة،
من يطالع كتاب " المقدمة " لابن خلدون يتبين أنه
قد وضع أسس الاقتصاد الكلاسيكي سواء في الانتاج
أو العرض أو التكلفة، ليس فقط بل وكان أيضا رائدا
في تناول مفاهيم الاستهلاك والطلب والمنفعة والتي
تعتبر بمثابة حجر الزاوية في النظرية الاقتصادية
الحديثة. كما قام ابن خلدون بتحليل سوق السلع
والعمل والأراضي ووضع أسس نظرية القيمة بالعمل
هي الفكرة التي تبناها الاقتصاد الكلاسيكي فيما
بعد. كما جزم بعض فقهاء الاقتصاد المعاصرين
بتأثر آدم سميث بأفكار ابن خلدون، كما أن النظرية
الضريبية التي وضعها ابن خلدون تبناها فيما بعد
عالم الاقتصاد الأمريكي ارثر لافر.

وتكلم ابن خلدون في مقدمته عن مسائل اقتصادية
عديدة مثل: تقسيم العمل، والأسعار، والنقود،
والعرض، والطلب، وتقسيم السلع، إلى ضرورية
وكمالية. وقد ساهم ابن خلدون بعدة أفكار
اقتصادية حيث حلل نظرية النقود. ورتب للنقود
خاصية وهي الثبات النقدي، ورتب عليها وظيفتين:
أنها أداة مبادلة. وأداة ادخار، كما حلل نظرية
السكان وبين دورها في الازدهار والعمران، وسبق في
ذلك الاقتصاديين بعده بأربعة قرون، ودرس ابن
خلدون هذه المسائل الاقتصادية بطابع تحليلي
ودرس البواعث والعوامل ذات الطابع الاقتصادي
التي يخضع لها سلوك الأفراد والجماعات، كما
وضع ابن خلدون العلاقة بين كمية النقود وبين

ابن خلدون يعرّف من تدخل الدولة في النشاط الاقتصادي،
خصص ابن خلدون الفصل الثاني والأربعون من
المقدمة. والذي تحدث فيه عن أن نقص العطاء من
السلطان نقص في الجباية، وأكد على ضرورة عدم
تدخل السلطان في النشاط الاقتصادي، فيقول ابن
خلدون إن: "... أول ما ينمي الجباية ويثريها ويدعيم
نمائها إنما يكون بالعدل في أهل الأموال والنظر لهم
بذلك، فبذلك تنبسط أموالهم، وتنشرح صدورهم
للأخذ في تمييز الأموال وتنميتها، فتعظم منها
جباية السلطان...". ويؤكد ابن خلدون على أن
تدخل الدولة في النشاط الاقتصادي سيؤدي إلى
احتكار الدولة للنشاط الاقتصادي وهو ما سيلحق
الضرر بكافة جوانب النشاط الاقتصادي؛ مما
سيؤدي إلى الكساد، ويمكننا القول إن ابن خلدون
أسس نظرية يطلق عليها بعض الباحثين مسمى "
تجارة السلطان مضرة للرعايا مفسدة للجباية".
فابن خلدون رأى في عصره طائفة من الحكام
تركزت المهام المناطة بها وانشغلت بالاتجار وممارسة
الزراعة، وعلل ابن خلدون ذلك بمحاولة السلطان
تعويض النقص في جبايته، ويدين ابن خلدون

أكد ابن خلدون على أهمية العدل لتحقيق تنمية اقتصادية. وبين مفاهيم العدل في أهل الأموال وأنه يكون بتأمين أموال الناس وعدم مصادرتها.

33

النشاط الاقتصادي (أو ما يمكن تسميته الآن بمكافحة الفساد)، فكانما يريد ابن خلدون أن ينبه إلى القاعدة الاقتصادية الحديثة التي فحواها أن رأس المال شديد التأثير فينشط حيث العدل والأمن والاستقرار. ويضر ويهرب ويختفي حيث الظلم والفساد والفوضى والمصادرات. كما يؤكد ابن خلدون في مواضع عديدة من كتابه على وجوب نشر العدل ونزع الظلم- بكل صوره- عن الناس كي لا تخرب الأمصار وتكسد أسواق العمران وتقصر الديار. ويبين ابن خلدون أن من صور الظلم في البلد وضع الضياع في أيدي الخاصة والعُدوان على الناس في أموالهم.

الإصلاح الضريبي عند ابن خلدون:

عرض ابن خلدون مسألة من أهم مسائل المالية العامة وهي الضرائب، وذلك في فصل عنوانه "في الجباية وسبب نقصها"، ويقول ابن خلدون: "أعلم أن الجباية أول الدولة تكون قليلة الوزائع كثيرة الجملة وآخر الدولة تكون كثيرة الوزائع قليلة الجملة. والسبب في ذلك أن الدولة إن كانت على سنن الدين فليست تقتضي إلا المقارم الشرعية من الصدقات والخراج والجزية وهي قليلة الوزائع لأن مقدار الزكاة من المال قليل كما علمت وكذا زكاة الحبوب والماشية وكذا الجزية والخراج وجميع المقارم الشرعية وهي حدود لا تتعدى.

ابن خلدون يهذر الدول من الانفاق الترفي

وأنه أهم أسباب التوسع في فرض الضرائب

يؤكد ابن خلدون على خطر السرف والتوسع في الانفاق الترفي، وأنه سيؤدي بالحكام إلى فرض الضرائب لمواجهة كثرة النفقات فيقول في هذا الصدد: "... فإذا جاء الملك العضوض.... وتخلق

هذا السلوك من قبل الحاكم ويقبحه ويؤكد أنه لا يجمل به، ولا يتحقق به رخاء الدولة.

كما يؤكد ابن خلدون أن تدخل الدولة في التجارة أو ما أسماه بتجارة السلطان لا يستقيم مع مصالح الرعية، ولا الوفاء بما يحتاج إليه بيت المال، مؤكداً أنه غلط عظيم وإدخال الضرر على الرعايا من وجوه متعددة يجعلها ابن خلدون في مضائقه الرعايا من الفلاحين والتجار لعدم التكافؤ بين رأس مال السلطان، وهذا الأمر سيؤدي الإضرار بالتجار والفلاحين، وربما ذهبت رؤوس أموالهم فينقمض الفلاحون عن الفلاحة ويقعد التجار عن التجارة، فيؤدي ذلك إلى ذهاب الجباية جملة، أو أن يدخلها النقص المتفاحش.

وحاول البعض القول بوجود تقارب بين مفهوم اليد الخفية عند آدم سميث وبين أفكار ابن خلدون، في حين ذهب البعض الآخر إلى أن أفكار جون ماينارد كينزي- التي ترى وجوب تدخل الدولة لضبط النشاط الاقتصادي- هي التي تقترب من أفكار ابن خلدون. وهو ما يدل على مدى ثراء أفكار ابن خلدون وتأثيره في علماء الاقتصاد من بعده.

ابن خلدون يهذر من مصادرة الأموال والمصادرة

أكد ابن خلدون على أهمية العدل لتحقيق التنمية الاقتصادية، وبين مفهوم العدل في أهل الأموال وأنه يكون بتأمين أموال الناس وعدم مصادرتها (أي باحترام الملكية الفردية)، وإفساح المجال أمامهم للنشاط التجاري والزراعي والإنتاج (أي تحقيق الحرية الاقتصادية).

وأكد ابن خلدون على ضرورة مراقبة السلطان لأنصاره ؛ ومنع حاشيته من مضايقة أصحاب

يحذر ابن خلدون من الغلو في فرض المكوس أو الضرائب، ويؤكد أن هذا الأمر لن يؤدي إلى زيادة الحصيلة الضريبية وإنما إلى قتلها.

٥٥

الضرائب المفروضة على الناس وأن ذلك يؤدي إلى زيادة حصيلة الواردات.

وما ذهب إليه ابن خلدون هو نفسه ما انتهى إليه الاقتصادي الأمريكي الليبرالي آرثر لافر في المنحنى الذي اشتهر باسمه (Laffer curve) والذي حصل به على جائزة نوبل في الاقتصاد، والذي يعتمد عليه قانون الإصلاح الضريبي الأمريكي الآن، والذي يعتمد على خفض قيمة الضريبة لزيادة حصيلتها ويقرر آرثر لافر صراحة أن الفضل في إبداع منحنى لافر يرجع لابن خلدون. وهو ما أكد أن زيادة معدلات الضرائب لا تؤدي بالضرورة إلى زيادة الإيرادات الضريبية، وإنما تضعف النشاط الاقتصادي فتقلل تدفق الإيرادات الضريبية. في حين أن خفض معدلات الضرائب يزيد الإيرادات الضريبية من خلال زيادة النشاط الاقتصادي. ولقد كان لهذه النظرية التي دعا إليها آرثر لافر الفضل في اعتماد ما يسمى بسياسات جانب العرض الاقتصادية والتي اعتنقتها الولايات المتحدة الأمريكية إبان حكم رونالد ريغان؛ والمملكة المتحدة أيام مارجريت تاتشر. وهذه النظرية التي يعبر عنها بمنحنى لافر. (علي بلعروز وعبد الكريم خلدون، لافر، مجلة دراسات اقتصادية إسلامية التي يصدرها المعهد الإسلامي للبحوث والتدريب بجدة، المجلد ١٣، العدد الثاني، المحرم ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م (ص ١٢٣، ١٢٤)).

والحمد لله رب العالمين.

أهل الدولة حينئذ يخلق التحذلق وتكثر عوائدهم وحوائجهم بسبب ما انغمسوا فيه من النعيم والترف فيكثرون الوظائف. والوزائع حينئذ على الرعايا والأكره والفلاحين وسائر أهل المقارم... ويضعون المكوس على المبيعات وغيرها. ثم تتدرج الزيادات فيها بمقدار بعد مقدار لتدرج عوائد الدولة في الترف وكثرة الحاجات والإنفاق بسببه حتى تثقل المقارم على الرعايا وتهضمهم وتصير عادة مفروضة لأن تلك الزيادة تدرجت قليلاً قليلاً ولم يشعر أحد بمن زادها على التعيين... فتتقبض كثير من الأيدي عن الاعتمار جملة فتتقص جملة الجباية حينئذ ينقصان تلك الوزائع منها.... (تاريخ ابن خلدون، المرجع السابق، الفصل الثامن والثلاثون وهو بعنوان: "في الجباية وسبب قتلها وكثرتها"، ج ١، ص ٣٤٤ و ٣٤٥).

الاقتصادي الأمريكي آرثر لافر يحصل على

جائزة نوبل في الاقتصاد بأفكار ابن خلدون!

يحذر ابن خلدون من الغلو في فرض المكوس أو الضرائب، ويؤكد أن هذا الأمر لن يؤدي إلى زيادة الحصيلة الضريبية وإنما إلى قتلها. وما نادى به ابن خلدون يمكن أن يسمى في عصرنا مبدأ العدالة الضريبية. وهذه الأفكار التي تحدث عنها ابن خلدون طرحها العديد من الاقتصاديين - في المجال الضريبي - فيما يعرف باسم "نظرية العرض" التي اعتمدت على خفض أسعار الضرائب لتحفيز الأفراد والمشروعات على الاستثمار والإنتاج. وبذلك يزيد الناتج القومي وتزيد الحصيلة. فابن خلدون في هذا الموضع قد حلل الضرائب وبين أثرها على الاقتصاد وانتهى إلى وجوب خفض قيمة

الإمام البخاري

هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري



وقرأ الكتب
المشهورة
عند بلوغه سن



اتم حفظ
القرآن
عند بلوغه سن



ميلاده

قيل إنه كان يحفظ في صباه



بفقدان بصره

ولكن أمه الصالحة كانت تتوعد إلى الله
ليل نهار، وهي تدعوه سبحانه راجية أن
يرد على صبيها بصره فبأنها إبراهيم
عليه السلام يبشرها في المنام يقول
لها: يا مريم قد رز الله على ابنك بصره
لكبره دعائك فأصبح البخاري
وقد رز الله عليه بصره

شديد الحفظ
للسان
الأمانة



الزهد العفة
القناعة



اعداد: احمد رجب محمد

أبرزهم: أنس بن مالك، جابر بن عبد الله، عبد الله بن مسعود، وسائر الصحابة، وسائر التابعين، وسائر العلماء.



عدد شيوخ البخاري
بأندون عن

بدأت في مكة والمدينة ومد ظل بهما
سنة أعوام انطلق بعدها متفلا بين
حواضر العالم الإسلامي.

رحلته في طلب العلم



بعد أن أسقط البصرة، كثر في دمشق، عسقلان، خراسان، بلخ، نيسابور، مرو، هراة، مصر، وغيرها.



أنشده رحمه الله

الحمد لله الذي جعلنا من حديث رسول الله ﷺ وأيامه

أصح كتاب بعد كتاب الله تعالى



صنف الإمام البخاري ما يريد عن

يقول البخاري عن سبب تأليفه: رأيت رسول الله ﷺ وكأني
واقف بين يديه وسأله أدب عنه، فسألت بعض
المعبرين، فقال لي: أنت تذهب عنه الكذب، فهو الذي
حملني على إخراج الجامع الصحيح.

وقد شهد لبخاري العلماء والمعاشر به حين كان لزاماً
مسلمة بقوله: "دعني أمثل رجلك يا أبا عبد
الأسنادين، وسيد المحذنين، وطبيب الحديث في علته".

الأدب المفرد

التاريخ الكبير

البيان الصغرى

خلق أفعال العباد

أصح الحديث في الصلاة

الكبرى

وتعرف من كتب



للمحنة والابتلاء



فقام الأمير بنفيه من بخاري إلى خرتك
وفيها ظل البخاري بعيداً عن وطنه،
صابراً على محنته.



خلف البخاري علماً وبنوراً تستضيء به الإنسانية
ونطل نهل منه، وتعول عليه إلى يوم القيامة.

شيخ الأزهر: وسطية الإسلام في جمع عناصر الحق والعدل

الشريف تنطلق من وسطية الإسلام التي هي تحصين للمجتمع من الإفرازات التي يمكن أن توجد بسبب التضيق من المتطرفين الذين يعتمدون على نظرة ضيقة للكون وللحياة، وينطلقون منها إلى تخطئة كل رأي مخالف لهم باسم الدين، ويندبون كل فكر مخالف لقهرهم باسم الدين، الأمر الذي ينتهي بهم إلى تكفير الناس، بل والنيل من أعراض العلماء، ووصمهم بصفات غير لائقة.

وقال شيخ الأزهر إن رسالة الأزهر هي رسالة الإسلام، وهي "الوسطية والاعتدال"،

المسلمين إلا من منظور المودة والأخوة الإنسانية، وأن الدين مائز لا يهدى الإنسان إلى الخير ويعرفه به وبالشرع ويحثه على فعله ويحذره من عواقبه، فالدين فطرة فطر الله الناس عليها وليس ظاهرة مرتبطة بأسباب طبيعية أو نفسية أو اجتماعية أو غيرها.

وأشار الإمام الأكبر إلى الآيات الصريحة في القرآن الكريم والأحاديث النبوية الشريفة التي تنص على أن علاقة المسلم بغيره من الناس أيا كانت مذاهبهم هي علاقة البر والأخوة والإنصاف.

وأوضح أن وسطية الأزهر

أكد فضيلة الإمام الأكبر الدكتور أحمد الطيب شيخ الأزهر الشريف حاجة الإنسانية الماسة إلى الدين وتعاليمه وأخلاقه، مبينا أن وسطية الإسلام هي التوازن الذي يجمع عناصر الحق والعدل من الأقطاب المتقابلة، مكونا الموقف الوسط البريء من غلو الإفراط والتفريط، مضيفا أن وسطية الإسلام توازن بين الأحكام، فلا غلو ولا تشدد، ولا تفلت ولا تسبب، فلا إفراط ولا تفريط في الإسلام.

وأوضح الإمام الأكبر أن الإسلام لا ينظر لغير

جامعة الأزهر: تطوير التعليم الطبي وتطويره وفقا للمعايير العالمية

برنامج الطب التكامل، وبالتوازي مع الدراسة يتم التدريب الإجمالي لأطباء الامتياز عن طريق التعلم الذاتي بالتعاون مع بنك المعرفة المصري.

وأوضحت د. زينب نبيل، أن برنامج "التعلم الذاتي" هو برنامج تدريبي عبارة عن ٨٥ كورس في جميع مجالات التدريب المعنية وهي "التوليد وأمراض النساء، والجراحة، والطوارئ، والأطفال، والباطنة، ومكافحة العدوى"، ويتم من خلال بنك المعرفة في بعض الوحدات التعليمية لبرنامج الطب التكامل.

ويتم تدريب طلاب جميع الفرق الدراسية بكل كليات الطب على مكافحة العدوى من خلال بنك المعرفة المصري.

قال الدكتور يوسف عامر، نائب رئيس جامعة الأزهر، إنه سيتم عقد اجتماعات مستمرة مع المعنيين بكل كليات الطب لتوحيد محتوى المقررات الدراسية والمخرجات التعليمية المستهدفة، تمهيدا لاستيفاء محتوى بنوك الأسئلة ولحسن سير العملية التعليمية ولتكافؤ الفرص، في إطار التطوير والاهتمام بالتعليم الطبي وتطويره وفقا للمعايير العالمية، طبقا لتوجيهات الدكتور محمد المحرصاوي رئيس الجامعة.

وقالت الدكتورة زينب نبيل، مستشار نائب رئيس الجامعة للتعليم الطبي، إن الطلاب يبدؤون الدراسة الإكلينيكية من المرحلة الثانية من

نفت وزارة الأوقاف مجددا ما تردد من شائعات بتحديد وقت خطبة الجمعة بعشرة دقائق . مؤكدة انه لم يتم تحديد وقت للخطبة أو تحديد موعد لعودة صلاة الجمعة.

وأشارت إلى أن وزير الأوقاف الدكتور محمد مختار جمعة مازال يتدارس الضوابط الإجرائية لعودة صلاة الجمعة تدريجياً مع قيادات الوزارة حتى يتسنى له عرضها على لجنة إدارة أزمة كورونا برئاسة الدكتور مصطفى مدبولي رئيس مجلس الوزراء لاتخاذ القرار المناسب بشأنها وفقاً لمتطلبات ومستجدات الأزمة.

الأوقاف تنفي مجددا عودة صلاة الجمعة وتحديد وقت الخطبة

ومن أحيائها... الإفتاء تصق حملة للتبرع بـ بلازما دم المتعافين من كورونا

تم العمل بها في إطار جهود الدولة المصرية لإيجاد خطوط علاجية وتسابق دول العالم في إيجاد علاج للمرضى المصابين بفيروس كورونا المستجد.

وأشارت الوزارة إلى أنه تم تطبيق تجربة حقن بلازما المتعافين لبعض مصابي فيروس كورونا من الحالات الحرجة بمستشفيات وزارة الصحة والسكان، كما تم توفير البلازما لاثنتين من المستشفيات الجامعية بعد طلبها، حيث أظهرت التجربة نتائج مبدئية مبشرة من خلال نسبة تعافي جيدة للمرضى وتقليل احتياج المرضى لأجهزة التنفس الصناعي مع زيادة نسب الشفاء وخروج المرضى من المستشفيات.

من كورونا ببلازما الدم هم الحالات الشديدة قبل أن تصل لمرحلة الحاجة للتنفس الصناعي، فضلاً عن يحتاجون ذلك.

وأضاف: "يحصل عليها عن طريق تقرير طبي من المستشفى المصاب فيها لم يصل تقرير إلى وزارة الصحة إلا وكان المريض محتاجاً وتلقى بالفعل البلازما الخاصة به، سواء كان في مستشفى خاصة أو جامعي أو لريض في إحدى مستشفيات وزارة الصحة".

فيما أعلنت وزيرة الصحة الدكتورة هالة زايد نجاح تجربة حقن المصابين بفيروس كورونا المستجد ببلازما المتعافين من الفيروس، وذلك لعلاج الحالات الحرجة، والتي

أطلقت دار الإفتاء المصرية مبادرة تهدف إلى تحقيق التكاتف والتعاون التام بين أفراد المجتمع ودعم جهود الدولة في علاج مصابي فيروس كورونا، وحث المتعافين من فيروس كورونا على التبرع ببلازما الدم لعلاج المصابين.

كانت اللجنة العلمية لمكافحة فيروس كورونا بوزارة الصحة قد كشفت خطوات الحصول على بلازما المتعافين لعلاج مصابي كورونا دون اللجوء إلى السوق السوداء.

وأوضح رئيس اللجنة الدكتور حسام حسني أن الحالات المؤهلة لعلاج بالبلازما هي الأكثر أولوية والحالات الشديدة قبل وصولها إلى الحالة الحرجة، وهذا بناء على دراسات أكدت أن أكثر ناس يستفيدون من العلاج

ماهية التوحيد

من نور كتاب الله

حال أهل الباطل

مع الله تعالى

قال الله تعالى:

(التحل، ٥٣، ٥٤).

من أقوال السلف

عن سفيان الثوري

رحمه الله قال:

"اسلكوا سبيل الحق.

ولا تستوحشوا من قلة

أهله". (فتح الباري)

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "كُنَّا نَعُدُّ
بِرَكَّةٍ. وَأَنْتُمْ تَعُدُّونَهَا تَخْوِيفًا. كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ. فَقُلَّ الْمَاءُ. فَقَالَ: اطْلُبُوا
فَصَلَّةً مِنْ مَاءٍ فَجَاؤُوا بِأَنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ فَادْخُلْ بِهِ
فِي صَلَاةٍ. ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الطَّهُورِ الْمُبَارَكِ. وَالْبِرَكَةِ
مِنْ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبِيعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ
وَهُوَ يُوَكَّلُ". (صحيح البخاري ١٣٥٧٩).

من فضائل

الصحابة

عن الشعبي رحمه

الله قال: "حُبَّ أَبِي

بَكْرٍ وَعَمْرٍو مَعْرِفَةٌ

فَضْلُهُمَا مِنَ السَّنَةِ".

(سير أعلام النبلاء)

من حكمه الشعر

كتب عفيف إلى أخيه علي بن أبي طالب رضوان الله عليهما يسأله عن

حالهما فكذب الله

جلد على زلف الرمان صلب

فإن يسألني كيف أنت؟ فإني

هيمرح وأن أو يساء حسب

عزير علي أن ترى بي كرامة

(العقد الفريد)

فصل صيام يوم عاشوراء

عن أبي قتادة الأنصاري
رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل
عن صوم يوم عاشوراء؟
فقال: "يكفر السنة الماضية"
(صحيح مسلم ١١٦٢).

من فضائل الصحابة

عن جعفر بن محمد قال: "من
زعم أنني إمام معصوم، مقترض
الطاعة، فأنا منه بريء. ومن
زعم أنني أبرأ من أبي بكر وعمر،
فأنا منه بريء."
(سير أعلام النبلاء)

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أفضل الصلاة، بعد الصلاة المكتوبة، الصلاة في جوف الليل، وأفضل الصيام بعد شهر رمضان، صيام شهر الله المحرم." (صحيح مسلم ١١٦٣).



حكم ومواظ

عن خالد بن معدان
رحمه الله، قال: "إذا فتح
لأحدكم باب خير، فليسرع
إليه، فإنه لا يدري متى
يُغلق عنه" (سير أعلام
النبلاء).

في القصر والفقير

قد تكرر ذكر القصر والفقير والمصراة في الحديث.. وقد اخلف
الناس فيه. وفي المسكن فصل: القصر الذي لا شيء له. والمسكين
الذي له بعض ما يكفيه. واليه ذهب الشافعي. وقيل فيهما بالعكس.
واليه ذهب أبو حنيفة. (النهاية في غريب الحديث والأثر).

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا
نبي بعده، وبعد:

فقد بدأت في الحلقة السابقة في بيان الرقائض
السياق على أدلة الحجاب، وكتبت تعريفات
مختصرة تبين السياق وأهميته وأقسامه.
وذكرت أنني سأقسم أدلة الحجاب إلى ثلاث
مجموعات، المجموعة الأولى: أدلة القرآن.
المجموعة الثانية: أدلة السنة. المجموعة
الثالثة: الآثار عن الصحابة ومن بعدهم.

ثم بدأت الكلام عن أدلة القرآن، القرآن
اللفظية المتصلة بالنص:

١- قوله تعالى: «وَلَقَدْ لَخِّنَّا مِنْ بَعْضِ مَنْ أَنْصَرُوا
وَيَحْفَظُونَ فُرُوجَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا مَا طَهَّرَ
مِنْهَا» (النور: ٣١).

٢- قوله عز وجل: «وَالْفَوَاحِشُ لَأَشَدُّ لِنَاكِهًا إِنِّي لَا أَبْرَحُونَ
كَلِمًا مِثْلَ عَلَيْكَ جَاءُكَ يَصْغُرُونَ بِهَا نَهْكَ فَمَنْ
مَنْعَتْكَ رِشْوَةً» (النور: ٦٠).

٣- قوله جل وعلا: «يَبْكُ الْبَنَىٰ لَسْتُ كَلِمًا
مِنْ الْبَنَىٰ إِنْ أَنْفَقْتَ مَلَا عَصَمَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعُ الْبَنَىٰ فِي
عَلِيٍّ مَرَّ وَقُلْ قَوْلًا مَعْرُوفًا» (الأنعام: ١٥١) وقُرْنِ وَيُؤَيِّدُكَ وَلَا
تَرْجِعْ تَرْجِعْ لَعْنَةُ الْبَنَىٰ الْأُولَىٰ» (الأحزاب: ٣٢، ٣٣).

٤- قوله سبحانه: «وَأَدَامَ النَّوْهُنَ مَتَاعًا فَنَلَوْهُنَ
مِنْ زَوَاجٍ» (الأحزاب: ٥٣)، ونواصل الحديث
بإذن الله تعالى.

٥- قوله تبارك وتعالى: «بِأَتَاهَا النَّوْهُنَ قُلْ لَأَرْوَحَكَ
وَبِأَتَاكَ وَبَكَوْهُنَ النَّوْهُنَ يَنْتَهِي عَنْهُنَ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ
دَلِيلٌ أَذْنُ لَمْ يَمَرِّقْ مَلَا بَوْدِي وَكَانَ اللَّهُ عَمْرُؤَ رَجِيحًا»
(الأحزاب: ٥٩).

القرينة اللفظية في الآية، (يدنين عليهن من
جلابيبهن) فما معنى إدناء الجلباب؟

خلاصة ما ذكر في معنى الإدناء:

١- هو تغطية الوجه بالجلباب.

٢- هو شد الجلباب على الجباه فوق الجبين
وتشده ثم تعطفه عن الأنف وإن ظهرت عيناها
لكن يستر الصدر ومعظم الوجه.

٣- تغطي وجهها حتى لا يظهر منها إلا عين
واحدة.

أثر السياق في فهم النص (١٢٥)

حجاب المرأة المسلمة

(٢٥١)

د. مكي بن حمزة



٤- تغطي نصف وجهها.

٥- تغطية ثغرة نحرها بجلبابها تدنيه عليها.

٦- هو القناع فوق الخمار. (انظر تفسير مقاتل بن سليمان ٥٠٧/٣-٥٠٨، تفسير الطبري ٢٠/٢٢٤-٣٢٥، تفسير الضحرا الرازي ٢٥/١٨٤، تفسير القرطبي ١٤/٢٤٣، تفسير البحر المحيط ٨/٥٠٤، تفسير ابن كثير ٦/٢٨٤).

وقد سبق أن حررت هذه الآثار من الناحية الحديثة، وبينت أن الآثار التي نقلت عن ابن عباس على أن الإدناء هو تغطية الوجه في رواية. وفي رواية أخرى هو شد الجلباب على الجباه، لم تصح الروايتان سنداً عنه. وصحت آثار عن بعض التابعين في تفسير الإدناء بأنه هو تغطية الوجه. وكذلك صحت آثار بأن الإدناء هو شد الجلباب على الجباه. لكنها موقوفة عليهم وليست مرفوعة.

٢- (من جلابيهن) فما هو الجلباب؟ قيل، هو القناع فوق الخمار، وقيل هو الرداء فوق الخمار. وقيل: الجلابيب جمع جلباب وهو ثوب أصفر من الرداء وأكبر من الخمار والقناع. تضعه المرأة على رأسها فيتدلى جانبها على عذاريتها وينسدل سائرته على كتفها وظهرها، تلبسه عند الخروج والسفر (انظر تفسير مقاتل بن سليمان ٥٠٧/٣-٥٠٨) تفسير ابن كثير ٦/٤٨٢، التحرير والتنوير ٢٢/١٠٦-١٠٧، المقرب في ترتيب المعرب ص ٨٧).

قال ابن السكيت: قالت العامرية: الجلباب: الخمار، وقيل: جلباب المرأة، ملائتها التي تشتمل بها. وقال الليث: الجلباب: ثوب أوسع من الخمار دون الرداء. تغطي به المرأة رأسها وصدرها (انظر تهذيب اللغة للأزهري ١١/٦٤).

وفي لسان العرب: الجلباب: القميص. والجلباب: ثوب أوسع من الخمار، دون الرداء،

تغطي به المرأة رأسها وصدرها. وقيل هو ثوب واسع دون الملحفة تلبسه المرأة. وقيل هو الملحفة قالت جنوب أخت عمرو ذي الكلب ترثيه:

تمشي النور إليه لاهية

مشی العذارى عليهن الجلابيب

وقيل، هو ما تغطي به المرأة الثياب من فوق كالمحفة، وقيل: هو الخمار. وقيل ملائتها التي تشتمل بها. (انظر لسان العرب ١/٢٧٢-٢٧٣).

وكما رأينا فإن الإدناء في الآية اختلقت أقوال أهل العلم فيه. وأرى أنه ليس بدليل قطعي- (أي لا يحتمل إلا معنى واحداً)- فيكون حجة لمن استدل بأن الإدناء هو تغطية الوجه. بل هو دليل قطعي في حجاب المرأة وسترها لجميع جسدها بما لا يظهر مفاتها. وما يقال في الإدناء يقال أيضاً عن الجلباب.

المجموعة الثانية: أدلة العجاب من السنة:

١- حديث عائشة رضي الله عنها قالت: "كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مخرمات، فإذا حاذوا بنا أسدلت إحدانا جلبابها من رأسها على وجهها، فإذا جاوزونا كشفناه" (مسند أحمد وغيره).
القرآن في الحديث:

١- القرآن اللفظية: أ- ونحن مخرمات: ومن المعلوم أن المرأة إحرامها في وجهها. فلا يجوز لها تغطية وجهها.

ب- فإذا حاذونا- الركبان- سددت إحدانا جلبابها. فهل السدل على الوجه للمحرمة يدل على وجوب تغطية وجه المرأة في غير الإحرام، أم يدل على مشروعية سترة؟ ويكل قال فريق من أهل العلم.

٢- من القرائن الحالية (غير اللفظية) حول الحديث:

١- حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في سنده ضعف، وقد سبق أن بينت علته

بالتفصيل عند الكلام عنه - وقد ضعفه الألباني في الإرواء ح ١٠٢٤. وضعفه الأرناؤوط في مسند أحمد ح ٢٤٠٢١).

٢- شواهد الحديث: عن فاطمة بنت المنذر: "كنا نَحْمُرُ وجوهنا ونَحْنُ مخمرات مع أسماء بنت أبي بكر" (موطأ مالك ح ١٠٥٠). وينحوه أخرجه الحاكم في المستدرک ح ١٦٦٨. وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وصححه الألباني في الإرواء ح ١٠٢٣.

٣- إقرار النبي صلى الله عليه وسلم: والحديث ليس من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإنما من إقراره: لعلم النبي صلى الله عليه وسلم بسدلهن. فقد ورد في بعض روايات الحديث: ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. وكون النبي صلى الله عليه وسلم رأى وسكت: فهذا يعني أنه أقر فعل النساء. لكن السؤال: هل الإقرار يستفاد منه الوجوب أم الاستحباب، أم الإباحة فقط؟

يقول الشاطبي: وأما الإقرار فمحملة على أنه لا حرج في الفعل الذي رآه - عليه الصلاة والسلام - فآقره أو سمع به فآقره - وأن ما لا حرج فيه جنس لأنواع: الواجب، والمندوب، والمباح. (انظر الموافقات ٤/٤٣٤-٤٣٥).

يقول الجويني: اتفق الأصوليون على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرّر إنساناً على فعل، فتقريره إياه يدل على أنه غير محذور. ولو كان محذوراً لأنكره. ثم لا يمكن بعد ذلك قطع القول بكونه مباحاً أم واجباً أو مندوباً، بل يجتمع فيه هذه الاحتمالات. ولا يتبين من التقرير المطلق إلا نفي الحظر (التلخيص في أصول الفقه ٢/٢٤٦). وقد ذكر جماعة من الأصوليين أن دلالة الإقرار هي الإباحة. يقول الزركشي: التقرير وصورته أن يسكت النبي صلى الله عليه وسلم عن إنكار قول أو فعل قيل أو فعل بين يديه، أو في عصره وعلم به: وذلك مُنْزَلُ مَنْزِلَةِ فَعْلِهِ في كونه

مباحاً (البحر المحیط في أصول الفقه ٦/٥٤). ويقول المرداوي: "إذا سكت صلى الله عليه وسلم عن إنكار فعل أو قول يحضرته أو زمنه عالمًا به دل على جوازه (انظر التعبير شرح التحرير: ٣/١٤٩١).

فالإتفاق على أن تقرير النبي صلى الله عليه وسلم يدل على مشروعية ما آقره. لكن يبقى القول هل التقرير يدل على الوجوب أو على الاستحباب، وهذا يحتاج إلى قرينة أخرى غير إقراره فقط. والله أعلم.

٣- من القرائن اللفظية المنفصلة: ما ثبت من حديث أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - الذي قالت فيه: "المحرمة تلبس من الثياب ما شاءت إلا ثوباً مشه وزناً أو زعفراناً، ولا تتبرقع ولا تتلثم. وتسدل الثوب على وجهها إن شاءت" (أخرجه البيهقي في الكبرى ح ٩٠٥٠، وقال الألباني: سنده صحيح، إرواء الغليل ٤/٢١٢).

وهذا الحديث قد يشكل على قول من قال بوجوب تغطية وجه المرأة في غير حال الإحرام.

الحديث الثاني: حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ولا تَنْتَقِبِ المرأةُ الْمُحْرَمَةُ. ولا تَلْبَسِ الْقَفَازِينَ". (أخرجه البخاري ح ١٨٣٨ ضمن حديث طويل عن ابن عمر رضي الله عنهما)، وقال بعض أهل العلم: إن هذا موقوف على ابن عمر رضي الله عنهما. لكن البخاري أشار إلى صحة هذه الزيادة. وذكر اتفاق جماعة من الثقات عليها، خلافاً للحافظ في الفتح، فرجح أنها موقوفة على ابن عمر رضي الله عنهما. قال الألباني، والأرجح عندي الأول - رفعها للنبي صلى الله عليه وسلم - وهو الذي يشعر به قول الترمذي: حديث حسن صحيح.

وللحديث بقية.

والحمد لله رب العالمين.

سبيل الحياة وسفينة النجاة

طريق المكارم

مُحْصَف بِالْمَكَارِهِ وَالْمَعَارِمِ

د. محمد عيسى

إهداء

المفتش بوزارة الأوقاف



أحمد لله الذي صرف ندهود ولا من دبر الخدائيق والآكوان حتى تحارب لدى قدرته العفول
والآلاف وحسب تعظمته وصلى الله على سيدنا محمد الذي بعدنا فصيح ناس وأعدت ناس
حسن هدى به كل حين في ددته إلهاماً قبيح ناس دعوى له وسحبته روي لنفسه والعرض
ما تعاقب الملوان، وكز الجديدان، وبعد:

في الجهادية مرات صارت مريرة وصحبت الجحد مروا صعب منها ومن يفتخر في أمره وبه من في
شأننا يؤمن بذلك إيماناً لا يخالجه شك، ولا يخالفه ريب.

ومع أن طريق الجحد لا يجد راحته بسوته ولا يظفر نصالته لافته ولا يحسن به حين الاله
لانه لم يؤمن وعاله لسؤال إلا أن ناس يعدلون عن سلوكه ويحذرون عن الجرح عليه
هذا مع أن من يحلف ناس ويسمع ما الله يسأل به ويشعر به، يسأل في نفسه دسيرة
ما يقع في كده حسبه في بعده عن سأل الجحد وحسبه ناس يسأل نهالته بضيق لهية

طريق النجاة هو طريق الجنة، وهو سبيل يجب التزامه، ويلزم ويتعين اعتزامه، وطريق الجنة فيه حَسَكُ وأشواك، وقتاد وعوسج، ومرٌ وحنظل، وكلها من النبات الذي يوعر السبيل، ويصعب المضي، وفيها من العقبات التي تقطع المرء عن الوصول إلى مراده، ويلوِّغ حاجته، وتحقيق غرضه، إلا إذا استعان العبد بالله تعالى، فإذا استعان العبد بربه سبحانه هداه سبيله وعينه له طريقه ويسر عليه كل صعب، بل يستحيل العذاب إلى ما عذب قرات سائغ للشاربين.

عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «حجبت النار بالشهوات، وحجبت الجنة بالمكاره» (رواه البخاري: ٦٤٨٧، ومسلم: ٢٨٢٢). قال ابن حجر: «وهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم ويديع بلاغته في ذم الشهوات وإن مالت إليها النفوس والحرص على الطاعات وإن كرهتها النفوس وشق عليها... فإن المراد بالمكاره هنا ما أمر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلاً وتركاً كالإتيان بالعبادات على وجهها والحفاظة عليها واجتناب المنهيات قولاً وفعلًا وأطلق عليها المكاره لمشتقتها على العامل وضعفيتها عليه ومن جعلتها الضيق على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها والمراد بالشهوات ما يستلذ من أمور الدنيا مما منع الشرع من تعاطيه إما بالأصالة وإما لكون فعله يستلزم ترك شيء من المأمورات ويلتحق بذلك الشبهات والإكثار مما أبيع خشية أن يوقع في المحرم فكانه قال: لا يوصل إلى الجنة إلا بارتكاب المشقات المعبر عنها بالمكروهات ولا إلى النار إلا بتعاطي الشهوات وهما مخجوبتان فمن هتك الحجاب اقتحم. (فتح الباري، ١١/٣٢٧).

اصناف الناس في طلب النجاة:

الناس في طلب النجاة ثلاثة أصناف، وعلى ثلاثة أطباق وأحوال لا تخرج عن ذلك. الصنف الأول: صنف لا يلتفت إليها ولا يعابها. بل هو منشغل بغيرها، وغافل عنها، إما لكونه

حجبت النار بالشهوات ، وحجبت الجنة بالمكاره .

على غير الإسلام. وأما من المسلمين لكنه مشغول بشهواته ودنياه مع كونه مسلماً. وهؤلاء قال الله في شأنهم: **وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَفَرَّغُوا بِالنَّفْسِ الدُّنْيَا وَالْآثَامَ بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ**

كَانُوا يَكْفُرُونَ ، (يونس: ٨٧).

وقال تعالى أيضاً: **وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ أَنْ يَخْرُجْ مِنْهَا فَلَا يَخْرُجْ عَلَيْهَا ذُنُوبٌ حَمِيلَةٌ فَأُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** ، (الأنعام: ١٣١).

وهؤلاء لا ينقبون إلا عن شهواتهم. ولا يطلبون إلا نزواتهم. ولا يبحثون إلا عما لا يجدي عليهم نفعا في آخرتهم. فد اتخذوا الآخرة وراءهم

ظهيراً. وأكلوا شهياً. ولبسوا دهنياً. وركبوا شريفاً. وعاشوا عيشاً هنيئاً. وأنتك لتعجب أشد العجب من لهجهم وصفهم ولهضم بالشهوات حتى كأن طلبها عندهم من الفرائض المحتومة. وتحقيقها من الوظائف الملزمة. سلماً الله من حال أهل الفضلة والغواية.

وسبحان الله مع فسق الإنكار، وتكرار الزجر وشيوع الوعيد على كل هذه المسالك لدى الضغار والكبار إلا أن الباب دونهم مغلق، والأمر عيب عليهم. والحب كثيفة على قلوبهم بسوء اعمالهم. **فَرَأَى عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ تَاجِرًا كَافًا يَكْفُرُونَ** ، (الطوفان: ١٤).

ومن أوضح آفة هؤلاء القوم لا ينتفعون بجوارحهم فترى نفوسهم ضعيفة وأحوالهم طقيفة وعاداتهم سخيفة. لا يفقهون بقلوبهم شيئاً ولا يكادون يحسنون في الحق قولاً، ولا يملكون لهجته له سمفاً، وهذه زلات فاحشة، وفخلات موحشة، لو أدركوا خطرهم وعابنوا مصيرها لما ذاقوا عيونهم للنوم غمضا، ولا عرفت أبدانهم للراحة عوضاً، ولا جعلوا من هذه المعاني تركاً ورفضاً.

وصدق الله حين وصفهم وذكر نعمتهم فقال: **وَلَقَدْ دَرَأْنَا لَهُمْ كَثِيرًا مِّنْ ذُنُوبٍ وَإِنِّي لَأَعْلَمُ الْفَاسِقِينَ** ، (الأنعام: ١٣١). **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ هُمْ يَصْنَعُونَ الْفَعُولَ** ، (الأعراف: ١٧٩).

[illegible]

فلما أقموا جوارحهم صاروا كالبهائم
التي يعيش منها ما يعيش وهو هائم،
بل نزلوا إلى الدرك الأسفل فصاروا
أقرب من الأنعام. وأضل من البهائم
والهوام. وأضل مما أضره الذل والزُمام
لأنها لم تكلف. ولم تغرب فيها غريزة
العقل. بل يكفيها أن يعذب شريها. وأن
يأمن سزيها، وأن يطيب لها طعامها
وشريها. وهي مع ذلك تسبح خالقها
بما فطرها عليه. وتعبد ربها بما
هداها إليه. أما ابن آدم فقد وفقه الله
للعقل. وجعل فيه فهمًا يتبوأ به مناز
غير أنه هجر طريق العدل.

وَقَالَ أَيْضًا: «وَلَا تَدْعُوهُمْ إِلَى الْكُفْرِ لَا تَسْمَعُوا وَتَرْكِبُوا
تَكْبِيرُكَ إِلَهُكَ وَهُمْ لَا يُهْتَبُونَ» (الأعراف: ١٩٨).

وَقَالَ أَيْضًا: يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الْفَاسِقُ
وَلَا تُولُوا عَمَةً وَأَنْتَ تَسْمَعُونَ
ثَالِثًا: سَمِعْنَا وَقَدْ لَا تَسْمَعُونَ

مِهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَهُمْ وَلَا أَسْمَهُمْ لَوْلَا وَهُمْ تَقَرُّوْنَ .
(الأنفال: ٢٠-٢٣).

وهؤلاء لا يشعرون بحجم الخسارة ولا يحسون
بقدر المصيبة؛ لأنهم في غفلة مستحكمة.
والمصيبة في أي شيء هينة إلا مصيبة الدين.
فإنها مصيبة لا يجبر كسرهما. ولا يعوض قضاها.
مصيبة الإنسان في دينه

والصنف الثاني، صنف يدعي طلبها، ويظهر قصدها لكنه لم يصدق في ذلك، ولم يقم بشيء من أسباب النجاة. ولم يات بما يعينه على الوصول، فهو يكتفي بالتمني، ويرضى بإظهار بعض الرغبة في ذلك، وهذا الصنف لا يهمه أن يتصدى لتلك الطرائق، ولا يشغله أن يقوم على شيء من هذه الحقائق.

والصنف الثالث: هو خلاصة الخلق، وزبدة أهل الحق وقالة الصدق. قوم قد حلاهم الله بالتوفيق، وأيدهم بنصره. وفقهم لهدايته، وقرن منطقهم بالسداد. وجعل عاقبتهم الحسنى ويسر خاتمتهم لليسرى. وليس هنالك ما هو أخفى من ذلك، وهو صنف يعيش لأجل هذه

النَّجاة، وَيَقْضِي حَيَاتَهُ فِي طَلِبِهَا، وَيَعْمَلُ لِلظُّفْرِ
بِهَا، وَيَجْتَهِدُ فِي زَيْتَادِهَا، وَيَتَعَبُ فِي التَّنْقِيرِ عَنْهَا
أَزْمَنَةً، وَطَلِبُهَا طَلِبُ الْخَبِيِّ فِي الْأُمْكُنَةِ، وَيَبْحَثُ
عَنْهَا بِحَثِ الدَّفِينِ : لِأَنَّهُ يَقْطُنُ النَّفْسَ، مَتَبِّهٌ
إِلَى الْمَصِيرِ الْمُنْتَظَرِ، وَمُسْتَعِدٌّ لِلْقَاءِ الْمُخْتَوِمِ. وَلِذَا
فَهُوَ يَعْجَلُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ قَبْلَ هُجُومِ الْمَنِيَةِ.
وَفَوَاتِ الْأَمْنِيَةِ. وَهَؤُلَاءِ خَيْرُ الْبَرِيَةِ.

وَهَؤُلَاءِ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: « وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَمَنْ
لَهَا مِنْهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا »
(الْإِسْرَاءُ: ١٩).

إن هذه الأوصاف تحسم مادة الغفلة عن طريق النجاة، وتقطع العادات التي تغرق المرء، وتزيل عنه العوالق التي تعلق به فتعقده وتبطله. وهذا الصنف أيضا محبٌ للحق مائل إليه صادق عما سواه، ومع أن الحق مرٌّ، ومن توخاه لزمه أن يتحمل مرارته، إلا أنهم قد رضوا بهذه المارّة، وصبروا على بشاعتها، وأزغموا الطبع على قبول الدواء مع كراهة طعمه لأنه ليس ينفع الدواء إلا بالصبر على مرارته.

الدعوة إلى الله

معالم في الدعوة إلى الله تعالى

”

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وبعد:
فيجب على الدعوة إلى رسالة الإسلام الخالدة افتقاء امر النبي صلى الله عليه وسلم
في تبليغها، وهي رسالة عامة كاملة، ونعمة تامة صابغة امتن الله بها على الإنسانية
كلها-وهي مدعوة إلى الإيمان بها أينما وجدت منها فرداً أو جماعة- منذ علم الله تعالى
أنموذجها الأول آدم عليه السلام، تعلم استعداد مفضل. جعله في جبلته، واستجلى
ظهوره في ذريته جيلاً بعد جيل.

د. عبد الله بن عبد الرحمن

م. د. عبد الله بن عبد الرحمن

الرسالة العالمية لشيخ الإسلام

سارح الدين الكندي

العابثين وكيد الكاندين.

إن هذه الرسالة العالمية تتحمل أمة الإسلام مسؤولية تبليغها وصونها وحمايتها من عبث العابثين وكيد الكاندين. فيعرضون هدايتهم وحقائق وحيثها. عرضاً يبلغ من العقول وكامن اليقين. والاقناع الذي لا تبقى للشبهة معه مكان.

ومن هنا فإن تبليغ الرسالة أول مراتب الجهاد. فهو جهاد بالحجة. وهو جدل تتوالى دلالاته وتتابع براهينه في جانب الأمر والنهي. والطلب والترك. والإيجاب والسلب. سلباً في النهي عن الانحرافات العقيدية والتعبدية والسلوك الاجتماعي في الأخلاق والمعاشرة والمعاملات. بما يجب أن يفرض إلى القضاء على الانحرافات. ويقود أسسها. ويهدم دعائمها المعشقة في أوهام المدارك. ويمسح السارحاً من لوح الحياة وواقع الوجود. وإيجاباً في الأمر وطلب ما يجب أن يملأ فراغ القلوب والعقول والأرواح من عقيدة مستقيمة النهج يسيبها العقل ويشبثها. وينصرها الحس ويهضمها وبرحب بها الوجدان ويتقبلها ويهش لها الضمير الإنساني ويتشربها. وتعبدات ترتاح لها الفطر السليمة النقية. وأخلاق يرتضيها الشعور

الإنساني المذهب. ومعاملات يسودها العدل ومودة الإخاء الإنساني. ومساواة في الحقوق والواجبات الإنسانية. وتراحيم. مع التذرع بالصبر المكافح وعزيمة احتمال الأذى وفادح البلاء. وقد يفرض الأمر بالآمة الإسلامية إلى الجهاد والمدافعة لأعداء الله وأعداء رسالته المتربصين لتعويق سير دعوتهم إلى أهدافها من العقول والقلوب والأرواح.

وتبليغ هذه الرسالة التي رفع لواءها النبي صلى الله عليه وسلم رسول الإنسانية الذي أرسله الله ليخرجها من الظلمات إلى النور بإذن ربه يركز على ثلاثة أمور لا بد من تحقيقها:

أولاً: فقه الداعية لمهمته ودعوته.

ثانياً: طريقة إعداد الدعاة وتكوينهم.

ثالثاً: إجادة استخدام وسائل الدعوة ومناهجها.

ومن لا يصل إلى هذه

أولاً: فقه الداعية لمهمته ودعوته: إن الداعية إلى الله تعالى يجب أن يبلغ من قوة الإيمان ما يجعله. وأن يبلغ من شدة الإخلاص ما يدفعه للتضحية بأعز وأنفس ما يملك في الدعوة إلى الله وتوحيده وأعلى كلمته. فالدعوة إلى الله من أعظم القربات. وكفها عزا وفخراً أنها عمل الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام. وهذه المهمة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاء على عاتق العلماء المخلصين. والدعاة الصادقين في قوله صلى الله عليه وسلم: "بلغوا عني ولو آية" (رواه أحمد في مسنده ٦٤٨٦).

والدعوة إلى الله والاشتغال بها. والإحاطة بكيفية استخدام وسائلها ومعرفة مناهجها هو أرفع أنواع العلم وأعلاها رتبة. ولذلك قال بعضهم: "ليس شيء أعز من العلم. الملوك حكام الناس. ولكن العلم حاكم على الملوك".

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملأته وأهل السماوات والأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت ليصلون على معلم الناس الخير" (صحيح الترمذي ٢٦٨٥)، وفي الصحيح: "العلماء ورثة الأنبياء".

والدعاة اليوم لا يقومون بمهمة تعليم الناس الخير ووعظهم وإرشادهم وتذكيرهم بالله فحسب.. وإنما يقومون بإعادة بحث دين الله من جديد. وحتى تظل الدعوة إلى الإسلام قائمة إلى يوم الدين كانت تلك الدعوة واجبة على الأمة كلها وجوبا فرديا وجماعيا تنفيذا لقوله تعالى: (



الأمم. والتي جعلها الله خير أمة أخرجت للناس بقيامها بالدعوة إلى الله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. يقول تعالى: (

وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّهُ دَعَا إِلَى خَيْرٍ
وَالْحَقُّ لَكُنْ حَقًّا لَهُمْ
فَتَقَبَّلُوا) (آل عمران: ١١٠).

ووظيفة هذه الأمة حراسة وحى الله وإبقاؤه منارا عاليا يومض بالإشعاع الهادي كي يهتدي به السافرون في ظلمات البر والبحر. عن أبي أمامة الباهلي قال: "ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا: أحدهما عابد، والآخر عالم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فضل العالم على العابد كفضلي على أذنكم

والدعاة إلى الله يقومون والتبليغ عن الله تعالى على هدى وحيه إلى رسله عليهم الصلاة والسلام والخطباء من الدعاة هم أسنة الإسلام ورسالته. ولما كان التبليغ عن الله سبحانه وتعالى لا يكون إلا بعد العلم بما يبلغ والصدق فيه. لم تحصل مرتبة التبليغ إلا لمن اتصف بالعلم والصدق.

يقول ابن القيم في إعلام الموقعين عن رب العالمين: "وإذا كان منصب التوقيع عن الملوك بالمحل الذي لا ينكر فضله. ولا يجهل قدره. وهو من أعلى المراتب. فكيف بمنصب التوقيع عن رب الأرض والسماوات؟ فحقيق بمن أقيم في هذا المنصب أن يعد له عدته، وأن يتأهب له أهبيه. وأن يعلم قدر المقام الذي أقيم فيه. ولا يكون في صدره حرج من قول الحق والصدق به. فإن الله ناصره وهاديه.... وليعلم المفتي عمن ينوب في فتواه. وليوقن بأنه مسؤول غداً وموقوف بين يدي الله".

وقد بشر الله سبحانه وتعالى الدعاة إلى الله بالصلاح في قوله تعالى: (وَنُكَلِّمُكَ أَنتَ بَشَرًا بَلَّغِ إِلَى النَّاسِ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (آل عمران: ١٠٤). والأمة المسلمة هي الأمة المستشهدة على

عمران: ١٠٤). ولأنه لا تكليف من غير إعلام ولا ثواب ولا عقاب من غير علم بالرسالة ودعوة إليها يكون على الأمة واجبان، أحدهما: ما يقوم به كل واحد بعينه في الدعوة إلى الله هاديا مرشدا. ثانيهما: أن يخص لهذه الدعوة من الأمة من يكون له فضل علم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفضل كفاية بيانية وحكمة إدراك كما فعل رسول الله صلى الله

عليه وسلم عندما اختار مصعب بن عمير رضي الله عنه لأهل المدينة بفقههم في الدين ويعرفهم القرآن ويؤمهم في الصلاة؛ فكان نعم الداعية بفقه مهمته ودعوته التي أነع ثمرها وطاب غرسها.

ومن الواقع العملي في حقل الدعوة إلى الله عز وجل يتبين لنا أن المشتغلين بالدعوة ينقسمون إلى قسمين: دعاة وأدعياء؛ فالدعاة هم المتخصصون في هذا المجال الفاهمون لمتطلباته الذين أفنوا زهرة شبابهم في تحصيل سائر المعارف التي تخدم هذه الدعوة والتزموا بها قولاً وفعلًا وإرشادًا، والأدعياء هم المقمحون أنفسهم في هذا المجال من غير دراية كافية لما يجب لتبليغ رسالة الإسلام على نحو يضمن سلامة الدعوة من طعن الطاعنين وتقولات المتحرفين. وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين

ولا أقصد بذلك أن الدعوة الإسلامية في تبليغها قاصرة على فئة معينة أو جماعة محددة أو هي حكر على أناس مخصوصين؛ فالرسول صلى الله عليه وسلم يقول: "بلغوا عني ولو آية". فلن يمنع أحد من التبليغ. ولكن يبلغ الإنسان بالقدر الذي

يعرفه لا يُحجم نفسه في كل علم من العلوم الإسلامية.

ثانياً: طريقة إعداد الدعاة وتكوينهم:

وإذا كانت هذه مهمة الدعاة إلى الله ومنزلة الدعوة وحاجة البشرية إليها؛ فإنه من الواجب الاهتمام بطريقة إعداد الدعاة وتكوينهم بتوسيع مداركهم ومعرفة أحوال المدعوين وطبائعهم ومخاطبتهم على قدر عقولهم وبلسانهم ومواكبة العصر والاستفادة مما جدد من تقنيات في وسائل الاتصالات الحديثة المقروءة والمسموعة والمرئية وتوظيفها في خدمة الدعوة إلى الله وبيان حقائق الإسلام ودحض الأباطيل والشبهات وتصحيح المفاهيم الخاطئة وتوظيف تلك التقنيات الحديثة في خدمة كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم حفظاً وترجيلاً وتدبراً وعملاً. والبحث على مكارم الأخلاق مقترنة بطلب المزيد من العلم النافع؛ لأن العلم مفتاح العلا والرقى والتقدم والنهوض وهو سبيل الأمة إلى العز والمجد والسيادة والريادة. والعلماء هم صفوة الأمة وهم شهود الحق. قال تعالى: "شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط

لا إله إلا هو العزيز الحكيم"، (آل عمران، ١٨). ومن ثم كان على الداعية إلى الله التحلي بالخلق الكريم. وأن يكون قدوة طيبة وأسوة حسنة. قال علي بن أبي طالب: حال رجل في ألف رجل خير من قول ألف رجل في رجل".

ثالثاً: وسائل الدعوة ومناهجها:

والمقصود بالمنهج هنا طريقة التخطيط وفق مستجدات العصر للوصول بالدعوة إلى قلب المدعو وتتنوع هذه المناهج بتنوع أحوال المدعوين فمن منهج فطري إلى منهج عاطفي أو عقلي أو علمي في ضوء الكتاب والسنة وفقه الأولويات وفقه النوازل حتى توثي الدعوة أكلها بإذن ربها بهدي وموعظة يقول- سبحانه وتعالى-: "ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين"، (سورة النحل، ١٢٥). والحكمة في اللغة بمعنى العدل والحلم والنبوة والقرآن. والحكمة: إصابة الحق بالعلم والعمل وفي الشرع جاءت بأكثر من معنى ويجمعها الإصابة في القول والعمل معاً. والحمد لله رب العالمين.



مسلمو ولاية كاليفورنيا يساعدون المحتاجين ضد فيروس كورونا

يمثل توفير المعدات الصحية تحدياً متزايداً يواجه مجتمعات مختلفة في الولايات المتحدة الأمريكية، في ظل انتشار فيروس كورونا المستمر منذ شهر في جميع الولايات الأمريكية المختلفة، لذلك قرر مجموعة من المتطوعين المسلمين في ولاية كاليفورنيا تقديم المساعدة لأفراد المجتمع، من خلال توزيع الأقنعة الواقية من الفيروسات، وعدد من الخدمات الطبية المقدمة، استجابة منهم لنداء المسؤولين والمتخصصين للحد من انتشار فيروس كورونا، ووفق تقارير صحفية، فقد اجتمع عدد من الجمعيات الإسلامية والمتطوعين الشهر الجاري من أجل توزيع حوالي ٧٥٠٠ قناع واق عالي الجودة، وقابل للاستخدام أكثر من مرة بشكل مجاني على المواطنين.

إسلام ٦٨٣١ شخصاً في ١٥ قرية بدولة غانا الإفريقية

أعلنت مؤسسة نماء الخيرية عن نتائج "قافلة الوالدة الدعوية" التي جابت بها ١٥ قرية في أكثر من منطقة بدولة غانا الإفريقية، وذلك في إطار فعاليات وأنشطة المؤسسة الدعوية خلال العام الجاري. وتسببت القافلة في دخول الإسلام ١٥ قرية لم يكن بها مسلمون من قبل، كما بلغ عدد المسلمين الجدد خلال القافلة حوالي ٦٨٣١ شخصاً كانوا قد أشهروا إسلامهم على يد دعاة المؤسسة، إثر الأنشطة والمحاضرات الدعوية المختلفة، وقامت مؤسسة نماء الخيرية بذبح أكثر من ٥٨ ذبيحة، لتنفيذ موائد الطعام وإفطار الصائمين والولائم الخيرية داخل القرى الفقيرة.

مساجد اسكتلندا تعود لفتح أبوابها من جديد

بعد أشهر من الغلق التام بسبب انتشار فيروس كورونا في اسكتلندا كغيرها من دول العالم، عادت المساجد والمراكز الإسلامية في اسكتلندا لفتح أبوابها للمصلين مرة أخرى بعد غلقها منذ شهر مارس الماضي، جراء مجموعة من الإجراءات الاحترازية والوقائية، وقد رحبت المساجد والمراكز الإسلامية بقرار إعادة الفتح مرة أخرى، مؤكدين التزامهم بكافة الإجراءات الوقائية المتبعة، مما يمكن المصلين من الدخول إلى المساجد مرة أخرى. ومن بين المساجد التي تم إعادة فتحها المسجد الرئيسي والمركز الإسلامي في أبردين، ومسجد الحكمة، ومسجد إنفيرنيس ومسجد دندي المركزي، وذلك بعد أسابيع من التحضير وتطبيق الإجراءات، وأوضح فاروق دوراني مسؤول مسجد الحكمة بمدينة أبردين أن المسجد كان يقدم خدمات افتراضية لجميع أعضاء المجتمع في أبردين طول فترة الإغلاق، كما هو الحال مع المراكز الإسلامية الأخرى التي كانت تقوم بإرسال الوجبات الغذائية للمحتاجين، وأكمل فاروق دوراني أنه من الرائع العودة مرة ثانية للمساجد، لكن مع اتباع كافة الإجراءات الاحترازية والقواعد الصحية، وتبقى سلامة المصلين من أولوياتنا.

قوافل دعوية لتوزيع الكتب وتعريف الناس بالإسلام في تاييلاند

تقيم "جمعية النور للتنمية" عددًا من القوافل الدعوية في "تاييلاند" حيث تقوم بتوزيع العديد من الكتب التعريفية بالإسلام، والتحدث مع الناس وتعريفهم بالإسلام، والإجابة على الأسئلة وغيرها من الفعاليات. وأوضح الشيخ محمد شاهين مشرف جمعية النور: «أن القوافل الدعوية لتوزيع الكتب التعريفية بالإسلام هي قوافل متحركة لضمان توزيع أكبر كم من الكتب على الناس والحديث معهم للدخول إلى الإسلام».

كما أشار محمد شاهين إلى أن أعضاء الجمعية والمتطوعين قد نجحوا في توزيع أكثر من ١٠٠٠ كتاب دعوي مترجم إلى اللغة التاييلاندية. لينتفع من هذه القافلة الدعوية أكثر من ٢٥٠ من غير المسلمين. وتسعى جمعية النور إلى توزيع عدد أكبر من الكتب خلال القوافل الدعوية القادمة، ونفذت جمعية النور للتنمية خمس قوافل دعوية أسبوعية إلى الآن، وقد وزعت خلالها عددًا كبيرًا من الكتب التعريفية بالإسلام خلال يومي السبت والأحد من كل أسبوع. كما أسلم خلال القوافل بعض من الناس على يد دعاة الجمعية.

ومن الجدير بالذكر أن "جمعية النور للتنمية" تسعى لنشر وتبليغ الإسلام داخل مدن تاييلاند من خلال العديد من الفعاليات والأنشطة الدعوية. كما تتولى الجمعية توزيع الكتب الإسلامية للطلاب المسلمين وغيرهم بعدد من اللغات؛ مثل: اللغة التاييلاندية، ولغة فيتنام، ولغة بورما، ولغة كمبوديا، وذلك بالتعاون مع جمعية "تبليغ الإسلام".

المؤسسات الإسلامية البريطانية يقدمون مئلا راتعا في ظل أزمة كورونا

تركت الأشهر الماضية عبئًا ثقيلاً على كافة دول العالم في مواجهة وباء فيروس كورونا، مما استوجب على الجمعيات والمؤسسات الخيرية المختلفة الوقوف بجانب الناس والدول لعبور هذه الأزمة الصحية الكبيرة. وانطلاقاً من تعاليم الإسلام، فقد ضربت المؤسسات الإسلامية الخيرية والاجتماعية في بريطانيا مثلاً رائفاً في الوقوف بجانب الناس في الأوقات الصعبة: لتخطي أزمة فيروس كورونا. والمساعدة في الحفاظ على سلامة وحياة الناس. وعلى مدار الشهور الماضية، وفي ظل الإجراءات الصحية والوقائية - أقامت معظم الجمعيات الخيرية والمراكز الإسلامية عددًا من الأنشطة والفعاليات التي تهدف إلى مساعدة الناس والمتضررين من أزمة انتشار الفيروس.

وذكر منتدى الجمعيات الخيرية الإسلامية (MCF) في تقريرها الجديد أن ١٩٤ مؤسسة خيرية إسلامية قدمت مجموعة كبيرة من الخدمات لمستحقيها. ومن هم في أمس الحاجة إليها بسبب تفشي المرض.

وقال "Fadi Itani" الرئيس التنفيذي لمنتدى الجمعيات الخيرية الإسلامية في بريطانيا: "إن المؤسسات قدمت المساعدات، ووقفت بجانب المجتمع البريطاني، انطلاقاً من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلْيُخْسِنْ إِلَى جَارِهِ».

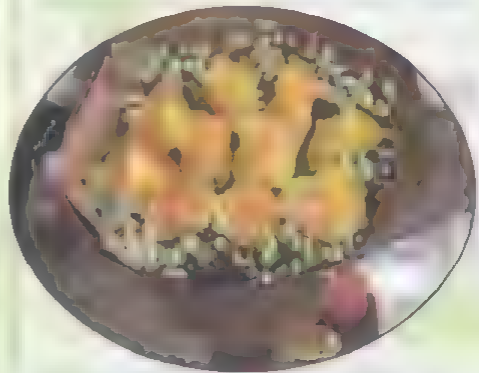
فقد قامت بعض الجمعيات الإسلامية بمساعدة الكثير من الناس الذين يعانون قلة كسب العيش بسبب توقف أعمالهم في ظل أزمة كورونا.

الأفراح

بين المحظور والمباح

التجهيز للبناء بين

العروسين



د. جمال عبد الرحمن

المعاهد

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن والاه وبعد.

فإن الله سبحانه وتعالى أراد بعباده اليسر
فقال جل وعلا "يريد الله بكم اليسر ولا يريد
بكم العسر". سورة البقرة. وقال الرسول صلى
الله عليه وسلم: "إنما يعتنم مسيرين ولم تبعثوا
معسرين". بل أمر عليه الصلاة والسلام بالتيسير
بين الناس وعدم الإعسار عليهم فقال: "يسروا ولا
تعسروا ويشروا ولا تنفروا". البخاري (٦٩). ومسلم
(١٧٣٤). فإذا كان الأمر كذلك فتعالوا بنا نطبق
ذلك المبدأ الرحيم على الزواج وتبعاته من نفقات
وتجهيزات.

جهاز فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم

لننظر جميعاً إلى جهاز واحدة من سيدات نساء
العالمين. بنت سيد ولد آدم أجمعين، حينما جهزها
أبوها صلى الله عليه وسلم لتدخل بيت الزوجية.
قالت أم أيمن رضي الله عنها: ولدت جهازها (أي
جهاز فاطمة) فكان فيما جهزتها به مرفقة (وسادة
أي مخدة) من آدم (جلد) حشوها ليف (ليف
النخل) وبطحاء (رمل) مفروش في بيتها.

عن دارم بن عبد الرحمن بن ثعلبة الجنفي
قال: حدثني رجل أخواله الأنصار قال: أخبرتني
جدتي أنها كانت مع النسوة اللاتي أهدين فاطمة
إلى علي: قالت: أهديت في بردين (ثوبين)
عليهما دملوجان (خلي أملس) من فضة مصفران
(مطيبان) بزعفران. فدخلنا بيت علي فإذا إهاب
(جلد) شاة على دكان (دكة مبنية من الطين
للجلوس عليها كالمصطبة) ووسادة (مخدة) فيها
ليف. وقربة (سقاء) ومنخل ومنشفة وقدر (إناء
يوكل فيه).

قال علي: لقد تزوجت فاطمة وما لي ولها إلا
جلد كبش ننام عليه بالليل ونعلف عليه الناضح
بالنهار. وما لي ولها خادم غيرها. والناضح هو:
البعير.

وعن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما زوجه فاطمة بعث معها بخميلة (قطيفة)
ووسادة آدم حشوها ليف. ابن حبان. ورحانين
وسقاء وجرتين - والجرة إناء من الفخار - فقال
علي لفاطمة ذات يوم: والله لقد سنوت - سقيت -
حتى قد اشتكيت صدري. وقد جاء الله أبائك بسبي
فاذهبي فاستخدميه - اطلبي خادمًا - فقالت: وأنا
والله قد ملحت حتى مجلت (تورمت) يداي. فأتت

النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «ما جاء بك يا بنية؟» قالت: جئت لأسلم عليك، واستحييت أن تسأله ورجعت، فقال علي: «ما فعلت؟» قالت: استحييت أن أسأله، فأتياه جميعاً فقال علي: والله يارسول الله لقد سنوت حتى اشتكيت صدري. وقالت فاطمة: قد طحنت حتى مجلت يداي وقد أتى الله بسبي وسعة فاخدمنا. قال: «والله لا أعطيكما وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم لا أجد ما أنفق عليهم. ولكني أبيعهم (يعني يبيع الخدم) أنفق عليهم أثمانهم». هرجما فاتاهما النبي صلى الله عليه وسلم وقد دخلا في قطيقتهما. إذا غطيا رؤوسهما تكشفتهما أقدامهما. وإذا غطيا أقدامهما بدت رؤوسهما فشارا. فقال: «مكانكما؟ ألا أخبركما بخير مما سألتماني؟» فقالا: بلى. فقال: «كلمات علمنيهن جبريل: تصبحان في دبر كل صلاة عشراً، وتحمدان عشراً، وتكبران عشراً، وإذا أويتما إلى فراشكما فسبحا ثلاثاً وثلاثين، واحمدا ثلاثاً وثلاثين، وكبرا أربعا وثلاثين». قال: «والله ما تركتهن منذ علمنيهن رسول الله. فقال له ابن الكواء: ولا ليلة صفين؟ فقال: قاتلكم الله يا أهل العراق. ولا ليلة صفين. وليلة صفين كانت ليلة حرب وشدة. الترغيب والترهيب ٢/٣٧٧.

فانظروا أيها المسلمون هذه بنت سيد البشر وهذا جهازها. وهذا موقف أبيها منها لما طلبت خادماً ليس ترفها ولا من الكماليات، وإنما لأنها قد تورمت يدها من طحن الحب

على الرحي، واشتكى زوجها علي ألام صدره من كثرة سقي الماء. ثم إن عندهما في البيت قطيفة (غطاء) لا يكفي لتغطيتهما كما في رواية ابن حبان. قالت فاطمة: وعلينا قطيفة إذا لبسناها طولا خرجت منها جنوبنا. وإذا لبسناها عرضاً خرجت منها رؤوسنا وأقدامنا. فهل نتعلم من هؤلاء الأخيار؟ ولا أقول تضيق على أنفسنا ولكن أقول: لا نشدد على أنفسنا ولا نكلفها ما لا تطيق، فالله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها.

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري: في هذا الحديث فائدة: أن من وازب على هذا الذكر عند النوم لم يصبه إعياء، لأن فاطمة شكت التعب من العمل فأحالها صلى الله عليه وسلم على ذلك. كذا أفاده ابن تيمية. قال ابن حجر: وفيه نظر ولا يتمين رفع التعب، بل يحتمل أن يكون من وازب عليه لا يتضرر بكثرة العمل عليه ولو حصل له التعب. والله أعلم.

قال: وفيه أيضاً ما كان عليه السلف الصالح من شظف العيش وقلة الشيء وشدة الحال. وأن الله تعالى حماهم الدنيا مع إمكان ذلك صيانة لهم من تبعاتها. وتلك سنة أكثر الأنبياء والأولياء.

وذكر ابن حجر رحمه الله رواية تفيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل على فاطمة وعلي يدون إذن، قال علي: فاتانا وقد دخلنا فراشنا. فلما استأذن علينا تخششنا لنلبس علينا ثيابنا. فلما سمع منا ذلك قال: «كما أنتما في

لحافكما..

قال: وفي الحديث إظهار غاية التعطف والشفقة على البنت والصهر ونهاية الاتحاد برفع الحشمة والحجاب. حيث لم يزعجهما عن مكانهما فتركهما على حالة اضطجاعهما وبإلغ حتى أدخل رجله بينهما حتى علمهما ما هو الأولى بحالهما من الذكر عوضاً عما طلباه من الخادم. فتح الباري ١٢٠/١١ يتصرف.

«إعلان النكاح والفناء به»

والضرب بالدف

عن ابن الزبير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أعلنوا النكاح». صحيح الجامع ١٠٧٢.

عن يحيى بن سليم قال: قلت لـمحمد بن حاطب: تزوجت امرأتين ما كان في واحدة منهما صوت (يعني دفا) فقال محمد: قال صلى الله عليه وسلم: «فصل ما بين الحلال والحرام الصوت بالدف». (أخرجه الحاكم وقال: صحيح الإسناد) والمعنى أن الفرق بين النكاح الجائز وغيره الإعلان والإشهار. والصوت هو الفناء المباح.

قال المباركفوري: وقال الفقهاء: المراد بالدف ما لا جلال له، كذا ذكره ابن الهمام. قال الحافظ ابن حجر: واستدل (السبكي) بقوله: «واضربوا» على أن ذلك لا يختص بالنساء لكنه ضعيف، والأحاديث القوية فيها الإذن في ذلك للنساء فلا يلتحق بهن الرجال لعدم النهي عن التشبه بهن انتهى. قلت: وكذلك الفناء المباح في العرس مختص بالنساء فلا يجوز للرجال.

وقال المناوي: وقد أضاف
الخبر حل ضرب البدف في
العرس، ومثله كل حادث سرور.
ومذهب الشافعية أن الضرب به
مباح مطلقاً ولو بجلاجل وقد
وقع الضرب به بحضرة شارع
الملة ومبين الحل من الحرمة.

عن عائشة أنها زفت امرأة
إلى رجل من الأنصار فقال
نبي الله صلى الله عليه وسلم:
«يا عائشة ما كان معكم لهو؟»
فإن الأنصار يعجبهم اللهو،
والمقصود باللّهو الغناء.
البخاري.

لكن كيف يكون الفناء؟
يصف لنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعضه ونموذجاً
منه:

عن جابر قال: قال النبي
صلى الله عليه وسلم لعائشة:
«أهديتم الجارية إلى بيتها؟»
قالت: نعم، قال: «فهل بعثتم
معه من يغنيهم يقول:

اتساكم اتساكم

فحبونا تحببكم

فإن الأنصار قوم فيهم
غزل، أحمد والبزار، حسن
لغيره.

عن عبد الله بن بريدة
رضي الله عنه أن أمة سوداء
أقت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورجع من بعض مغازيه.
فقالت: إني كنت نذرت إن ردك
الله صالحاً أن أضرب عندك
بالدف، قال: «إن كنت فعلت
فافعلي، وإن كنت لم تفعلي
فلا تفعلي»، فضربت فدخل
أبو بكر وهي تضرب، ودخل
غيره وهي تضرب، ثم دخل
عمر فجعلت ذفها خلفها وهي
مقنعة، فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم: «إن الشيطان
ليفرق منك يا عمر، أنا جالس
ها هنا ودخل هؤلاء، فلما إن
دخلت فعلت ما فعلت»، مسند
أحمد ٣٥٣/٥.

وإذا كان هذا الحديث عن
إعلان النكاح فإن لزواج السر
أضراراً بالغة كما سيأتي.

زواج السر وشاكله

عن الحسن أن رجلاً تزوج
امراً، فاسر ذلك فكان يختلف
إليه (يتردد عليها) في منزلها.
فراه جار لها يدخل عليها
فقدفه بها، فخاصمه إلى عمر
بن الخطاب، فقال: «يا أمير
المؤمنين هذا كان يدخل على
جارية ولا أعلمه تزوجها»، فقال
له: «ما تقول؟» فقال: تزوجت
امراً على شيء دون، فأخفيت
ذلك، قال: «فمن شهدكم؟» قال:
«أشهدت بعض أهلها»، قال: «فدراً
الجد عن قاذفه وقال: أعلنوا
هذا النكاح وحصنوا هذه
الزوجة».

وعن حماد بن زيد عن
هشام قال: كان أبي يقول: لا
يصلح نكاح السر. وعن داود بن
حسين قال: سمعت نافعاً مولى
ابن عمر يقول: ليس في الإسلام
نكاح السر. وعن عبد الله بن
عتبة قال: أشر النكاح السر.

قلت: من وضع نفسه مواضع
الريب: فلا يلومن من أساء به
الظن.

تجهير النساء المرأة لزوجها

والانصراف في الوقت

لا مانع بل ينبغي أن تقوم
بعض النسوة من أقارب العروس
يوم زفافها بإعدادها لزوجها
من تمشيط وتهذيب وتزيين
في حدود المباح بدون تمس أو
تبرج أو اختلاط بين الرجال

والنساء الأجانب، أو رؤية
عورات هكل ذلك محرم. وتعود
النساء فور قيامهن بهذه المهمة
لترك العروس تستريح وتتهيأ
لدخول زوجها عليها فهذا يومه
ويومها.

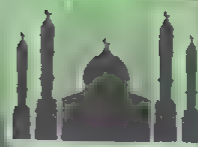
عن عائشة أنها زوجت
يتيمة كانت في حجرها رجلاً
من الأنصار قالت: وكنت
فيمن أهداها إلى زوجها فلما
رجعنا قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم: «ما
قلت يا عائشة؟» قالت: قلت:
سلمنا ودمونا الله بالبركة ثم
انصرفنا. أخرجه أبو الشيخ في
كتاب النكاح، انظر فتح الباري
ج ٩ ص ٢٢٥.

لدعاء العروس

باب كيف يدعى للمتزوج،
عن أنس صلى الله عليه وسلم
أن النبي صلى الله عليه وسلم
رأى على عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه أثر ضفرة -
عطر - قال: «ما هذا؟» قال:
«إني تزوجت امرأة على وزن نواة
من ذهب»، قال: «بارك الله لك،
أو لم ولو بشاة»، وفي باب الدعاء
للنساء اللاتي يهدين العروس
وللعروس. عن عائشة لله قالت:
تزوجني النبي صلى الله عليه
وسلم فأقتنتني أمي فأدخلتني
الدار فإذا نسوة من الأنصار في
البيت فقلن على الخير والبركة
وعلى خير طائر. البخاري.

وعن عقيل بن أبي طالب
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «إذا تزوج أحدكم
فليقل له: يارك الله لك وبارك
عليك». وزاد في رواية: «وجمع
بينكما في خير». صحيح الجامع
ج ٤٢٨.

والحمد لله رب العالمين.



تَحَذِّرُكَ مِنْ لَفْظٍ



قصة عاشوراء مع الأنبياء

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد:

فنواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة القصاص والوعاظ خاصة في يوم عاشوراء. وإلى القارئ التخريج والتحقيق.

واعتدى عليه، وأوجب ذلك شراً بين الناس».

قلت، ثم بين مظاهر هذا الشر فقال:

(١) فصارت طائفة جاهلة ظالمة، إما ملحدة منافقة، وإما ضالة غاوية تظهر موالاته وموالة أهل بيته، تتخذ يوم عاشوراء يوم ماتم وحزن ونباحه. وتظهر فيه شعار الجاهلية من لطم الخدود وشق الجيوب، والتعزي بعزاء الجاهلة.

ثم قال:

(٢) فعارض هؤلاء قوم من النواصب المتعصبين على

(ب) وقال الجاهظ ابن كثير في «البداية والنهاية»، (٥٤٤/٧): «ثم دخلت سنة إحدى وستون فقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما في يوم عاشوراء من شهر المحرم من هذه السنة على المشهور».

(ج) وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «مجموع الفتاوى»، (٣٠٧/٢٥): «قتل الحسين رضي الله عنه مظلوماً شهيداً شهادة أكرمه الله بها وألحقه بأهل بيته الطيبين الطاهرين. وأهان بها من ظلمه

(١) اشتهار هذه القصة لوجودها في بعض كتب السنة الأصلية.

(٢) انتشار هذه القصص الواهية والأحاديث الموضوعة في الصحف والقنوات وعلى السنة كثير من الوعاظ والقصاص بمناسبة يوم عاشوراء.

(أ) قال الإمام ابن جرير الطبري المتوفى (٣١٠هـ) في «التاريخ»، (٣/٣٣١): «السنة الحادية والستون. ذكر الخبر عما كان فيها من الأحداث: فمن ذلك مقتل الحسين رضي الله عنه قتل فيها في المحرم بعشر خلون منه».

الحسين وأهل بيته. وأما من الجهال الذين قابلوا الفاسد بالفاسد، والكذب بالكذب، والشرب بالشرب، والبدعة بالبدعة، فوضعوا الآثار والأحاديث في فضائل عاشوراء. ووضعوا الأحاديث في شعائر الضح والسرور يوم عاشوراء كالاحتفال والاختصاب وتوسيع النفقات على العيال، وطبخ الأظعمة الخارجة عن العادة، ونحو ذلك مما يُفعل في الأعياد والمواسم فصار هؤلاء يتخذون يوم عاشوراء موسماً كمواسم الأعياد والأفراح.

وأولئك يتخذونه مأتماً يقيمون فيه الأحزان والآتراح، وكلا الطائفتين مخطئة خارجة عن السنة. اهـ.

الاستنتاج:

(١) نستنتج مما أوردناه أنفاً أسباب وضع أحاديث عاشوراء (٢) ولقد بينا في سلسلة، «درر البحار في بيان ضعيف الأحاديث القصار، جزءاً من الأحاديث الموضوعية في عاشوراء، وعلى سبيل المثال لا الحصر، الأحاديث الموضوعية في شعائر الضح والسرور يوم عاشوراء كالاحتفال كما في الحديث (٧٨٣)، وتوسيع النفقة على العيال كما في الحديث (٧٨٤) ثم صلاة الأربعاء يوم عاشوراء كما في الحديث (٧٨٥).

(٣) وسنبين في هذا البحث قصة عاشوراء مع الأنبياء، تلك القصة الواهية، والتي سنكشف عوارها ونبين عارها ونستخرج

من التخريج والتحقيق عللها، التي بها يستبين وضعها.

نصائح:

روى عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن نوحاً هبط من السفينة على الجودي يوم عاشوراء، وأمر من معه بصيامه شكرًا لله.

وفي يوم عاشوراء تاب الله على آدم، وعلى أهل مدينة يونس، وفيه فلق البحر لبني إسرائيل، وفيه ولد إبراهيم، وابن مريم..

هذا الخبر أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ح (٩٢٦) - الغرائب الملتقطة، وقال أبو الشيخ: حدثنا عبد الرحمن بن الحسين، حدثنا محمد بن إسماعيل الأحمسي، أخبرنا البخاري، عن عثمان بن مطر، عن عبد القصور بن عبد العزيز بن سعيد، عن عبد العزيز، عن أبيه سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن نوحاً...» الخبر.

الاستنتاج:

هذا الخبر الذي جاءت به قصة عاشوراء مع الأنبياء، به علان،

نصائح:

(١) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (١٦٩/١/٣)، عثمان بن مطر الشيباني أبو الفضل روى عن عبد القصور بن عبد العزيز وأخرين. وقال، حدثنا الحسين بن الحسن الرازي قال، سألت

يحيى بن معين عن عثمان بن مطر قال: «ليس هو بشيء كان ههنا يعني ببغداد».

وقال أيضاً الإمام ابن أبي حاتم سألت أبي عن عثمان بن مطر قال: «ضعيف الحديث منكر الحديث».

وقال ابن أبي حاتم: قلت لأبي زرعة ما تقول في عثمان بن مطر؟ قال: «ضعيف الحديث».

(٢) وقال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال»، (٤٤٤٧/٤٨٢/١٢)، عثمان بن

مطر الشيباني أبو الفضل روى عن أبي الصباح عبد القصور بن عبد العزيز الأنصاري الواسطي وآخرين قال أحمد بن سعد بن أبي مريم عن يحيى بن معين: «ضعيف لا يكتب حديثه»، وقال صالح بن محمد البغدادي: «لا يكتب حديثه».

ونقل ما ذكره الإمام ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل وأقره».

(٣) وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٩٩/٣)، عثمان بن مطر الشيباني كنيته أبو الفضل من أهل البصرة كان ممن يروي الموضوعات عن الآثبات لا يحل الاحتجاج به. اهـ.

(٤) قال الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (١٦٢/٥)، عثمان بن مطر الشيباني بصري. وكان ضريراً. يكنى أبا الفضل. ثم أخرج بسنده عن يحيى بن معين قال: «عثمان بن مطر، ليس بشيء، ضعيف لا يكتب حديثه».

٥) قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٥٣/٢/٣)، «عثمان بن مطر الشيباني، منكر الحديث».. اهـ.

فائدة: مصطلح «منكر الحديث» عند البخاري له معناه قال الشيخ أحمد شاكر في «شرح اختصار علوم الحديث» ص (٨٩)، «قول البخاري: «منكر الحديث»، فإنه يريد به الكذابين. ففي «الميزان» للذهبي (٥/١)، نقل ابن القطان، أن البخاري قال: كل من قلت فيه: منكر الحديث؛ فلا تحل الرواية عنه».. اهـ.

الاستدلال:

تستنتج من أقوال أنمة الجرح والتعديل أن عثمان بن مطر: «ليس بشيء».. منكر الحديث، يروي الموضوعات لا يحل الاحتجاج به ولا يكتب حديثه..

اللقبة الثانية: عبد الغفور بن عبد

العزيز:

١) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٥٥/١/٣)، عبد الغفور بن عبد العزيز أبو الصباح الواسطي، روى عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم، وروى عنه عثمان بن مطر الشيباني.

٢) قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٤٨/٢)، «عبد الغفور أبو الصباح الواسطي؛ كان ممن يضع الحديث، لا يحل كتابه حديثه ولا الذكر عنه إلا على جهة التعجب».. اهـ.

٣) قال الإمام الحافظ ابن

عدي في «الكامل» (٣٢٩/٥)، عبد الغفور بن عبد العزيز أبو الصباح الواسطي، «الضعف على حديث وروايته بين، وهو منكر الحديث».. اهـ.

٤) وقال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (١٣٧/٢/٣)، «عبد الغفور أبو الصباح الواسطي تركوه».. منكر الحديث».. اهـ.

الاستدلال:

تستنتج أن الخبر الذي جاءت به قصة «عاشوراء مع الأنبياء»، موضوع لما فيه من وضاعتين متروكين لا يحل الاحتجاج به ولا كتابة حديثهم ولا الذكر عنهم إلا على جهة التعجب.. اهـ.

خامساً: تصحيف في اسم الصحابي:

١) تبين من التخريج أن الخبر الذي جاءت به القصة أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» عن عثمان بن مطر، عن عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعيد، عن عبد العزيز عن أبيه سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل مرفوعاً كما بينا انفاً.

٢) وبالبحث في مسند الصحابي الجليل سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، والبحث في الرواة عنه كما بين ذلك الإمام المزني في «تهذيب الكمال» (٢٢٦٠/١٩٨/٧) في الرواة عنه تبين أنه لا يوجد له ابن يسمى عبد العزيز روى عنه ولا حفيد يسمى عبد الغفور روى عن عبد العزيز.

وبالاستقراء في «مسند أحمد» وبالبحث فيه مسند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل (١٨٧/١) ح (١٦٢٥) حتى (١٩٠/١) ح (١٦٥٤) لا يوجد في الرواة عنه من يسمى عبد العزيز بل تبين في «المسند» (١٨٩/١) ح (١٦٤٨) قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد حدثنا المسعودي، عن نفيل بن هشام بن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل عن أبيه عن جده قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة... الحديث. فتبين أن ابنه الذي روى عنه يسمى هشام وحفيده يسمى نفيل.

٣) وبالبحث في «أسد الغابة» في معرفة الصحابة، للإمام الحافظ عز الدين بن الأثير المتوفى (٦٣٠هـ) قال تحت رقم (٢٠٨٥)، «سعيد أبو عبد العزيز، يعد في الصحابة، روى عنه ابنه عبد العزيز».. اهـ.

٤) لذلك قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» في تمييز الصحابة، (٣٢٩٨)، (٣٧٧٠)، (١٠٢١٣)، «سعيد أبو عبد العزيز والد عبد العزيز، جاءت عنه عدة أحاديث من رواية ولده عنه تفرد بها عبد الغفور أبو الصباح بن عبد العزيز عن أبيه عبد العزيز عن أبيه سعيد».. اهـ.

٥) الاستنتاج: تستنتج أن اسم الصحابي «سعيد أبو عبد العزيز» ضُخف إلى الصحابي «سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل»..

هذا ما وفقتي الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

في بيان ضعف الأحاديث القصار

الجزء الثاني

الجلد (٩٦)

عبي حسين



٨٧٠- المحرم شهر الله. تاب الله فيه على قوم. ويتوب

فيه على قوم.

الحديث لا يصح: أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ج (٢٦٠٢- الغرائب الملتقطة) عن عبد الرحمن بن إسحاق. عن النعمان بن سعد. عن علي بن أبي طالب مرفوعاً.

هذا حديث غريب يتبين ذلك من قول الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٠٩٤/٢٦٥/٤): «النعمان بن سعد عن علي رضي الله عنه. ما روى عنه سوى عبد الرحمن بن إسحاق أحد الضعفاء وهو ابن أخته».

قلت: ولبيان درجة ضعف عبد الرحمن بن إسحاق. قال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣٠٤/٤) (١١٢٩/١٦٢): «حدثنا الجتدي، حدثنا البخاري قال: كنية عبد الرحمن بن إسحاق بن الحارث أو شيبه كناه أحمد، وقال: منكر الحديث...»

وقال البخاري: هو واسطي. نسبة القاسم بن مالك. فيه نظر. اهـ.

وقال في «الميزان» (٤١٦/٢): «لا يقول البخاري: فيه نظر إلا فيمن يثمه غالباً».

ويرهن على ذلك يمتون باطله لهم.

٨٧١- أن كنت صائماً بعد شهر رمضان فضم المحرم فإنه شهر الله. فيه يوم تاب الله فيه على قوم. ويتوب فيه على قوم آخرين.

الحديث لا يصح: أخرجه الإمام الترمذي في «السنن» ج (٧٤١) عن عبد الرحمن بن إسحاق عن النعمان بن سعد عن علي قال سمعت رجلاً يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا قاعد فقال: يا رسول الله أي شهر تأمرني أن أصوم بعد شهر رمضان؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «إن كنت صائماً... الحديث، وعلمته عبد الرحمن بن إسحاق أبو شيبه الواسطي منكر الحديث متروك منهم ليس بثقة كما بينا آنفاً.

٨٧٢- السنة وضع الكف على الكف في الصلاة تحت

السرة.

الحديث لا يصح: أخرجه الإمام أبو داود في «السنن» ج (٧٥٦) عن عبد الرحمن بن إسحاق عن زياد بن زيد، عن أبي جحيفة أن علياً رضي الله عنه قال: «السنة...»

الحديث.

وعلمته: عبد الرحمن بن إسحاق أبو شيبه الواسطي: منكر الحديث متروك منهم ليس بثقة كما بينا آنفاً.

٨٧٣- إن من السنة أن لا تعتمد على يدك حين تريد

أن تقوم بعد القعود في الركعتين

الحديث لا يصح: أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣٠٤/٤) (١١٢٩/١٦٢) عن عبد الرحمن بن إسحاق. عن النعمان بن سعد عن علي قال:.... فذكره وعلمته عبد الرحمن بن إسحاق أبو شيبه الواسطي.

٨٧٤- يوم عاشوراء عيد نبي كان قبلكم قصوموه

انتم..

الحديث لا يصح: أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» ج (٣٥٥٣- الغرائب الملتقطة) عن يحيى بن عبد الحميد، عن ابن فضيل، عن الهجري، عن أبي عياض، عن أبي هريرة مرفوعاً وعلمته يحيى بن عبد الحميد، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٥٦٧/٣٩٢/٤):

«يحيى بن عبد الحميد الجعاني الكوفي، قال أحمد: كان يكذب جهاراً. وقال أحمد بن عبد الله بن نمير: ابن الحماني كذاب. ثم قال الذهبي: شيعي بغيض».

٨٧٥- صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من

غيره. وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر

حرام..

الحديث لا يصح: أورده الغزالي في «الإحياء» (٢٣٨/١) بصيغة الجزم مرفوعاً. وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «ولم أجده هكذا.

٨٧٦- من صام يوماً من المحرم فله بكل يوم ثلاثون

حسنة..

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير» (١١٠٨٢/٧٧/١١) بنفس الإسناد في الحديث الذي قبله عن ابن عباس مرفوعاً بالعلل الثلاث من كذا بين ومتروكين ومن وصف بالاختلاط والاضطراب فتجد إسناد هذا الحديث وسابقه واحداً ولكن الماتن مختلف: ففي هذا الحديث قال: «ثلاثون حسنة، والذي قبله قال: «ثلاثون يوماً..

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى
اله وصحبه ومن والاه... وبعد:

فمن أئمة القرن الخامس الهجري وتحت ما عنون
له بـ (سياق ما ورد في كتاب الله مما فسر أودل على
أن القرآن كلام الله غير مخلوق)، ذكر اللاكثاني
(٤١٨) في تفسير قول الله تعالى: (لَمَّا نُزِّلَ

نصه: "أخبر سبحانه أن أول الخلق القلم، والكلام
قبل القلم، وإنما جرى القلم بكلام الله الذي قبل
الخلق؛ إذ كان القلم أول الخلق" اهـ.

كما استنبط عدم جواز القول بخلق القرآن،
من قوله تعالى: (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) (الأعراف/
٥٤)، حيث "فرق سبحانه بينهما، فالخلق، هو
المخلوقات، والأمر، هو القرآن"، قال، كذلك قال

أحمد ونعيم بن حماد والذهلي وعبد السلام بن
عاصم الرازي وأحمد بن سنان الواسطي... ومن
قوله: (وَلَكِنْ سَأَلْتَنِي) (السجدة/ ١٣)، فأوضح

أن "ما كان منه، فهو غير مخلوق"، وساق في تعضيد
ذلك أمراً لوكيع بن الجراح، ثم قال، "وكذلك فسر
أحمد ونعيم والحسن البزار والكناني"... ومن قوله
تعالى: (وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ
سُقًى لَمُنَّ أَتَمُّ لَكُمْ فَاعِلُونَ) (لقمان/

٢٧)، حيث أخبر أن "المخلوقات كلها تنفذ وتضنى،
وكلمات الله لا تضنى، وتصديق ذلك قوله تعالى:
(لَمَّا تَلَوَّكُمُ الْمَلِكُ يَوْمَ الْوَعْدِ) (فجر/ ١٦)، ثم ساق في ذلك الآثار.

كما ذكر تحت ما عنون له بقوله، (سياق ما روي
عن النبي مما يدل على أن القرآن من صفات
الله القديمة وما حكى عن آدم وموسى كذلك)،

الأحاديث... ثم اتبعها بذكر إجماع الصحابة، ثم
إجماع التابعين من أهل مكة والمدينة والبصرة
والكوفة، ثم إجماع تابع التابعين والمشهورين من
سائر الأقطار والثغور والعواصم، كل ذلك على
جهة التفصيل الذي لا مجال أمامه لظن أو شك،

كما ساق كثيراً من عباراتهم وحسبنا منها:
قول أبي نعيم: "أدركت شامئنا وثيقاً وسبعين
شيخاً منهم الأعمش فمن دونه؛ فما رأيت
خلقاً يقول بمقالة خلق القرآن، ولا تكلم أحد
بهذه المقالة إلا رمي بالزندقة"، وقول البيهقي:



لَمَّا نَزَّلَ الْكَلَامَ وَالْخَلْقَ
وَالْعَمَلُ عَلَى حَقِّهِ
صِفَاتُ اللَّهِ (الطهريه)
و (الفعلية) على
مظاهرها دون المآثر

أئمة أهل السنة في القرن
الخامس على: إثبات صفة
(الكلام) لله وحمليهم إياها
على الحقيقة...
خلافاً لما يعتقد الأشاعرة
حيال هذه الصفة بقصرها على
(الكلام النفسي)

مجموع

"إنما خلق الله كل شيء ب (كن). فإذا كانت (كن)-كلمة الله- مخلوقة، فمخلوق خلق مخلوقاً؟" وقد علق اللائكائي يقول بما معناه: "وهذا معنى ما يعبر عنه العلماء اليوم بقولهم: لو كان (كن) الأول مخلوقاً فهو مخلوق ب (كن) أخرى، وهذا يؤدي إلى ما لا يتناهى، وهذا مستحيل".

وللإمام الجويني عبد الله بن يوسف (٤٣٨هـ) فيما عرف في نصيحته ب (رسالة في مسألة الحرف والصوت في القرآن المجيد) ما نصه: "وأما مسألة الحرف والصوت فتساق هذا المساق- يعني: مساق الاستواء والعلو وسائر صفات الله من أننا لا نفهم منها ما نفهم من صفات المخلوقين، بل يوصف الرب بها كما يليق بجلاله وعظمته، فيحصل بذلك إثبات ما وصف تعالى نفسه به في كتابه وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم، ويحصل أيضاً نفي التشبيه والتكليف في صفاته، ويحصل أيضاً ترك التأويل والتحريف المؤدي إلى التعطيل، ويحصل

عدم الوقوف بإثبات الصفات وحقائقها على ما يليق بجلال الله وعظمته، لا على ما نطقه نحن من صفات المخلوقين- فإن الله قد تكلم بالقرآن وبجميع حروفه، فقال تعالى: (الم) وقال: (المص) وقال: (ق) والقرآن المجيد)، وكذلك جاء في الحديث: (فينادي يوم القيامة بصوت يسمعه من بغد كما يسمعه من قرب)، وفي الحديث: (لا أقول: الم، حرف، بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف)، فهؤلاء- يقصد الأشاعرة- ما فهموا من كلام الله إلا ما فهموه من كلام المخلوقين، فقالوا: (إن قلنا بالحروف فإن ذلك يؤدي إلى القول بالجوارح واللهوات، وكذلك إذا قلنا بالصوت: أدى ذلك إلى الحلق والحنجرة)، عملوا في هذا من التخبط كما عملوا فيما تقدم من الصفات".

ثم قال: "والتحقيق هو أنه تعالى قد تكلم بالحروف كما يليق بجلاله وعظمته، فإنه قادر والقادر لا يحتاج إلى جوارح ولا إلى لهوات، وكذلك له صوت كما يليق به،

يُسمع ولا يفترق ذلك الصوت المقدس إلى الحلق والحنجرة، كلام الله كما يليق به وصوته كما يليق به، ولا ننفي الحرف والصوت عن كلامه سبحانه لاقتقارهما منا إلى الجوارح واللهوات، فإنهما من جناب الحق تعالى لا يفترقان إلى ذلك، وهذا ما ينشر الصدر له ويستريح الإنسان به من التعسف والتكلف".

وفي رد شبه متكلمة الأشاعرة ممن (يجعلون-على حد قوله- كلام الله معنى قائماً بالذات بلا حرف ولا صوت ويجعلون هذه الحروف عبارة عن ذلك المعنى القائم، وممن ذهب إلى هذه الأقوال وبعضها: قوم لهم في صدي منزلة مثل طائفة من فقهاء الأشعرية الشافعيين).

يقول الجويني رحمه الله: "فإن قيل: (فهذا الذي يقرأه القارئ هو عين قراءة الله وعين تكلمه هو)، قلنا: (لا: بل القارئ يؤدي كلام الله، والكلام إنما ينسب إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مؤدياً مبلغاً، ونفط القارئ في غير القرآن مخلوق، وفي القرآن لا يتميز اللفظ المؤدي عن الكلام المؤدي عنه، ولهذا منع السلف عن قول: لفظي بالقرآن مخلوق، لأنه لا يتميز: كما منعوا عن قول: لفظي بالقرآن غير مخلوق، فإن لفظ العبد في غير التلاوة مخلوق، وفي التلاوة مسكوت عنه، كيلا يؤدي الكلام في ذلك إلى القول بخلق القرآن،



وما أمر السلف بالسكوت عنه
يجب السكوت عنه) "أ.هـ من
مجموعة الرسائل المنيرية ١/
١٨٤.

وهو والله كلام له من الأهمية
ما له: لاسيما عبارة الجويني
الأخيرة، وبه جميعاً زال
ما كان يعبر عنه بقوله-
شأن من يرد الله هدايته
من الأشاعرة-: "كنت برهة
من الزمن متحيراً في ثلاث
مسائل- وذكر منها: (مسألة
الحرف والصوت في القرآن)-
وكننت متحيراً في الأقوال
المختلفة الموجودة في كتب
أهل العصر في جميع ذلك من
تأويل الصفات وتحريفها،
أو إمرارها والوقوف فيها، أو
إثباتها بلا تأويل ولا تعطيل
ولا تشبيه ولا تمثيل.. فلم أزل
في هذه الحيرة والاضطراب
من اختلاف المذاهب والأقوال،
حتى لطف الله وكشف لهذا
الضعيف عن وجه الحق كشفاً
اطمأن إليه خاطره، وسكن
به سره، وتبرهن بالحق في
نوره"، وكان ما حكاه في صفة
الكلام وغيرها من صفات الله
الخبرية والفعلية، وما ذاك
إلا بتجرده لمعرفة الحق ووجه
الصواب، وعدم تماديه في
الباطل تسأل الله أن يبصرنا
بعبودنا وأن يهدنا سبيل
الرشاد.

هذا، وللحافظ أبي عمرو
الداني إمام القراء (ت ٤٤٤)
في أرجوزته التي في عقود
الديانة، ما نصه:

كلم الله عبده تكليماً

ولم يزل مدبراً حكيماً

كلامه وقوله قديم
وهو فوق عرشه العظيم
والقول في كتابه الفضل
بأنه كلامه المنزل

على رسوله النبي الصادق
ليس بمخلوق ولا بخالق
وفي بيان أن أصل ضلال
الأشاعرة في باب وصفه
تعالى بالكلام، هو ابتداعهم
القول في (الكلام النفسي)،
وأن هذا قول لم يسبقوا
إليه، يقول السجزي تلميذ
الأشعري (ت ٤٤٤)، "اعلموا
أنه لم يكن خلاف بين الخلق
على اختلاف نحلهم من أول
الزمان إلى الوقت الذي ظهر
فيه ابن كلاب والقلانسي في
أن الكلام لا يكون إلا حرها
وصوتاً ذا تأليف واتساق وإن
اختلفت اللغات.. فلما نبغ
ابن كلاب وأضرابه حاولوا
الرد على المعتزلة من طريق
مجرد العقل، وهم لا يخبرون
أصول السنة ولا ما كان عليه
السلف.. فالتزموا ما قالته
المعتزلة وركبوا مكابرة العيان
وخرقوا الإجماع المنعقد
بين الكافة.. ومن علم منه
خرق إجماع الكافة، ومخالفة
كل عقلي وسمعي قبله، لم
يُناظر بل يُجانب ويُقمع".
هـ من رسالته إلى أهل زييد
(ص ٨٠: ٨٤).

ولقد أفاد القاضي أبو يعلى
(ت ٤٥٨) في الحديث عن
صفة الكلام، وأفاض وأجاد،
وأفرد لها صفحات كثيرة في
كتابه (إبطال التأويلات)
وصلت لما يقارب المائتي
صفحة ضممتها أبواباً جعلها

في مسائل متعلقة بهذه
الصفة. فمن باب عقده تحت
عنوان: (ذكر ما نطق به نص
التنزيل من القرآن بأنه كلام
الله وأن الله عالم متكلم)،
لآخر جعله تحت عنوان: (ما
جاءت به السنة عن النبي
وأصحابه بأن القرآن كلام
الله)، لآخر بعنوان: (الإيمان
بأن كلام الله غير مخلوق)،
لآخر عن اللفضية، لآخر
بعنوان: (اقتضاح الحجة في أن
القرآن كلام الله غير مخلوق)،
لآخر عن مناظرات المتحنيين
بين أيدي الملوك، لآخر عن
(محنة الإمام أحمد بحضرة
المعتصم ثم الواثق) إلى آخر
ذلك، ونذكر مما جاء في كتابه
قوله (ص ٢٤٨):

"دنا كتاب الله على أن القرآن
كلام الله، وأنه علم من علم
الله، فكلام الله من الله، قال
تعالى، (ولكن حق القول
منه).. (السجدة/ ١٣)،
فمن زعم أن من الله شيئاً
مخلوقاً فقد كفر، ومن زعم
أن علم الله مخلوق فقد زعم
أن الله كان ولا علم له وشبهه
الله بخلقه، ومن قال ذلك
فقد جعل الله كخلقه الذين
خلقهم جهالاً لا يعلمون ثم
علمهم، فمن سبق كونه علمه
فقد كان جاهلاً فيما بين
حدوده إلى حدوث علمه،
قال عز وجل، (وَلِلَّهِ
طُورُ أُنْهَنتُكُمْ لَا تَشْعُرُونَ)
(النحل/ ٧٨)، وقال، (وَلَا
تَأْتِيهِ تَكْوِينُ وَكُنْ هُوَ
عَلِيمٌ غَلِيظٌ) (النساء/ ١١٣)، وقال، (كُنَّا نَسْتَعِذُّ

(البقرة)

(٢٣٩). وقال: (ع يس د م)

(العلق / ٥) "ثم ضم إلى ذلك أدلة السنة.

كما أوضح رحمه الله (ص ٢٩٥) أن خطاب الله لنبيه في قوله تعالى:

(الرعد)

(٣٧). "دليل على أن الذي جاءه هو القرآن". ذلك أن القرآن من علم الله. وصفاته تعالى منه.. كما أن الله تكلم به. فمنه خرج وإلى يهود. وليس من الله شيء مخلوق" على حد ما جاء في عبارات إمام السنة أحمد بن حنبل.. ثم راح يروي عن الجهم وشيعته: ضلالاتهم. ويروي كذلك من مناقضات أحمد في ردها: الكثير والكثير مما يضيق المقام عن حصره.

وفي رد شبهتهم فيما تأولوه في قوله تعالى:

(الزمر / ٦٢): فيكون القرآن كذلك: كونه شيئاً..

يقول أبو يعلى في إبطال التأويل ص ٣٤٦: "أليس قد قال الله: (ك) **شَيْءٌ هَبَّ دُونَهُ** (القصاص / ٨٨). فهل يهلك ما كان من صفات الله؟ هل يهلك علم الله فيبقى بلا علم؟ هل تهلك عزته؟.. وقد قال تعالى:

(الأنعام / ٤٤). فهل

فتح عليهم أبواب التوبة وأبواب الرحمة وأبواب الطاعة وأبواب العافية وأبواب السعادة وأبواب النجاة مما نزل بهم؟ وقال

في بلقيس:

(الأنعام / ٤٤). فهل

فتح عليهم أبواب التوبة وأبواب الرحمة وأبواب الطاعة وأبواب العافية وأبواب السعادة وأبواب النجاة مما نزل بهم؟ وقال

في بلقيس:

(الأنعام / ٤٤). فهل



(النمل / ٢٣). ولن تؤت

ملك سليمان. ولم تسخر لها الريح ولا الشياطين، ولم يكن لها شيء مما في ملك سليمان.. وهكذا، ويحق ما أثاروه في قول الله تعالى:

(الأنبياء / ٢).

يقول رحمه الله: "أراد: مخدناً علمه وخبره وموعظته عنده صلى الله عليه وسلم". والحق أنه ما من شبهة فاه بها الجهمية والمعتزلة ومتكلمة الأشاعرة إلا وتصدى لها أبو يعلى، بما لا حجة بعدها لمحتج.

ولا أحد يستطيع أن ينكر جهود الإمام البيهقي ت ٤٥٨ في إثبات صفة الكلام لله ورد

شبه معطلتها. وذلك من خلال كتابيه (الأسماء والصفات)

و(الاعتقاد). وقد جاء كلامه في الأول منهما فيما يقارب

المائة والأربعين صفحة ضمنها أبواباً عدة، جعلها

تحت عنوان: (جماع أبواب إثبات صفة الكلام وما يستدل

به على أن القرآن كلام الله غير محدث ولا مخلوق ولا

حادث). وذكر منها: (باب ما جاء في إثبات صفة الكلام).

(باب ما جاء في إثبات صفة القول). (باب ما جاء في إثبات صفة التكليم والتكلم). (باب ما جاء في إسماع الرب بعض كلاتكته كلامه الذي لم يزل به موصوفاً ولا يزال). (باب إسماع الرب كلامه من شاء من ملائكته ورسله وعباده). (باب رواية النبي قول الله في الوعد والوعيد). (باب قول الله: لله الأمر من قبل ومن بعد). (باب ما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين في أن كلام الله غير مخلوق). (باب الفرق بين التلاوة والمثلو) إلى آخر ذلك.

بينما جاء حديثه عن صفة الكلام في الثاني منهما تحت عنوان: (باب القول في القرآن وأنه كلام الله غير مخلوق). فنقد من خلاله كلام الجهمية والمعتزلة ومن لف لفهما، كما تحدث عن نصوص يستدل من خلالها على إثبات هذه الصفة لله، ورد شبهات المعطلين لها. إلى أن ختم كلامه بحكاية إجماع السلف على أن القرآن كلام الله.

والى لقاء.. والحمد لله رب العالمين.

صلاة الجنائز

الصلوات

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.
ويعد:

فما يزال الحديث متصلاً عن أحكام صلاة
الجنائز، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

أتى بجنائز امرأة من قريش أو من الأنصار، فقبل
له، يا أبا حمزة هذه جنائز فلانة ابنة فلان فصل
عليها، فصلّى عليها، فقام وسطها، (وفي رواية،
عند عجيزتها، وعليها نعش أخضر)، وفيها
العلاء بن زياد العدوي، فلما رأى اختلاف قيامه
على الرجل والمرأة قال، يا أبا حمزة هكذا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من الرجل
حيث قمت، ومن المرأة حيث قمت قال، نعم، قال:
فالتفت إلينا العلاء فقال، احفظوا! أخرجه أبو
داود والترمذي وحسنه.

عن نافع، أن ابن عمر صلى على تسع جناز
جميعاً، فجعل الرجال يلون الإمام والنساء يلين
القبلة، فصفهن صفّاً واحداً، ووضعت جنازة أم
كلثوم بنت علي امرأة عمر بن الخطاب وابن لها
يقال له زيد، وضعا جميعاً، والإمام يومئذ سعيد
بن العاص، وفي الناس، ابن عمر، وأبو هريرة،
وأبو سعيد، وأبو قتادة، فوضع الغلام مما يلي
الإمام، فقال رجل، فأنكرت ذلك فنظرت إلى ابن

يسن أن يقف الإمام في صلاة الجنائز حيال رأس
الرجل وأعلى صدره، وحيال وسط المرأة هذا إن
كانت الجنائز واحدة، أما إن تعددت الجنائز فكما
يلي، إذا كانوا أمواتاً عدة صفوا بحيث يكون
الواحد أمام الآخر، ثم وقف الإمام حذاء رأس
الأدنى إليه منهم، فإن كانوا رجلاً وامرأة وطفلاً
معاً جعل الرجل مما يلي الإمام، ثم جعل الطفل
أمام الرجل ثم جعلت المرأة أمام الطفل مما
يلي القبلة وصلى عليهم جميعاً صلاة واحدة،
والأصل في ذلك حديث سمرة بن جندب قال،
"صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم، وصلى
على أم كعب ماتت وهي نفساء، فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم للصلاة عليها وسطها"
أخرجه البخاري ومسلم.

وعن أنس بن مالك صلى على جنازة رجل، فقام
عند رأسه، (وفي رواية، رأس السرير) فلما رفع

عباس، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وأبي قتادة،
فقلت، ما هذا؟ قالوا: هي السنة، رواه النسائي.

شروط الصلاة من حيث

لصلاة الجنائزة نوعان من الشروط: النوع الأول
باعتبارها صلاة فيشترط لها ما يشترط لسائر
الصلوات من اسلام وعقل وتمييز. وطهارة المصلي
من الحدث الكبر والأصفر. وطهارة بدنه وثوبه
من النجس. وستر الصورة واستقبال القبلة.
والنية عند من يراها شرطاً وليست ركنًا. وهذه
الشروط قد سبق بيانها تفصيلاً في أحكام
الصلاة فلترجع، إلا الوقت فلا يشترط لصلاة
الجنائزة وقت محدد كالصلوات الخمس.

وأما النوع الثاني من الشروط فهو ما يختص
بالميت، وسنذكر هذه الشروط إجمالاً دون
تفصيل لعدم الإطالة مع الإشارة إلى ما هو محل
اتفاق وما هو مختلف فيه.

١- إسلام الميت؛ وهذا محل اتفاق بين الفقهاء، فلا
يُصلى على كافر أصلاً، لقوله تعالى: «ولا تصل
على أحد منهم مات أبداً» (التوبة: ٨٤).

٢- طهارة الميت؛ وهذا محل اتفاق بين الفقهاء،
فلا تجوز الصلاة عليه قبل الغسل أو التيمم.

٣- وجود الميت أو أكثره؛ وهذا شرط عند الحنفية
والمالكية، أما عند الشافعية والحنابلة فيجوز
الصلاة على بعض الميت.

٤- أن يتقدم الميت استقرار حياة؛ وهذا شرط
عند الجمهور خلافاً للحنابلة، فلا يُصلى على
مولود ولا سقط، إلا إن علمت حياته بارتضاع
أو حركة، أو يستهل صارخاً، أما عند الحنابلة
إن ولد المولود لأكثر من أربعة أشهر غسل وصلى
عليه وإن لم يستهل صارخاً.

٥- ألا يكون شهيداً؛ وهو من مات في معترك
الجهاد، وهذا شرط عند الجمهور، فلا يغسل
ولا يكفن، ولا يُصلى عليه، ويدفن بثيابه. وعند

الحنفية؛ يكفن الشهيد ويصلى عليه، ولا يغسل.

٦- تكفين الميت؛ وهذا شرط عند الحنفية
والحنابلة. وعند الشافعية يكره الصلاة عليه
قبل التكفين.

٧- حضور الميت ويكون موضوعاً على الأرض
أمام المصلي، في اتجاه القبلة؛ وهذا شرط عند
الجمهور، فلا يجوز الصلاة على الميت خلف

جدار، أو أن يتقدم المصلي على الميت، اتباعاً لما
جرى عليه السلف. وعند المالكية يكره تقدم
المصلي على الميت فهذا عندهم شرط كمال
وليس شرط صحة

ركن صلاة الجنائزة

أركان صلاة الجنائزة منها ما هو متفق عليه ومنها
ما هو مختلف فيه، فالمتفق عليه ثلاثة أركان؛
هي: أربع تكبيرات، والقيام، والدعاء للميت، على
اعتبار أن الدعاء ركن على الصحيح من مذهب
الحنفية، أما النية فلا بد منها في صلاة الجنائزة،
وأما الخلاف بينهم في كونها شرطاً أم ركنًا، وأما
الأركان التي اختلفوا فيها فهي ثلاثة؛ قراءة
الفاتحة، والصلاة على النبي، والسلام.

١- القيام في صلاة الجنائزة، وهو ركن متفق عليه
كما ذكرنا، فلا تصح الصلاة من قاعد ولا راكب بلا
عذر، والأصل في ذلك حديث عمران بن حصين
رضي الله عنه قال كانت بي بواسير فسألت النبي
صلى الله عليه وسلم عن الصلاة؛ فقال: "صل
قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع
فعلج جنب". رواه البخاري ووجه الدلالة قوله
"صل قائماً" فهو يعم جميع الصلوات، ويؤيده ما
رواه عمران بن الحصين قال، قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: "إن أخاكم النجاشي قد مات؛
فقوموا فصلوا عليه"؛ فقمنا فصقمنا عليه كما
يصف على الميت، وصلينا عليه كما يُصلى على
الميت. رواه أحمد والترمذي والنسائي.

٢- النية، وقد أشرنا إلى الخلاف في كونها شرطاً
أو ركنًا، وهو خلاف غير مؤثر فالكل متفق على
أن العبادة لا تصح بدون نية لحديث صمر بن
الخطاب رضي الله عنه على المنبر، قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنما
الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى".....
الحديث، متفق عليه

٣- أربع تكبيرات؛ وهي ركن في صلاة الجنائزة
باتفاق جمهور الفقهاء، فكل تكبيرة تقوم مقام
ركعة، والأصل عندهم في ذلك حديث أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهی النجاشي في اليوم الذي مات فيه؛ خرج
إلى المصلى فصلى بهم وكبر أربعاً، متفق عليه،
وحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما

قال: انتهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى قبر رطب فمضى عليه وصفاً خلقه وكبر أربعا. ووجه الدلالة من الحديثين فعل النبي - صلى الله عليه وسلم - ونحن ملزمون باتباعه: لقوله صلى الله عليه وسلم: "صلوا كما رأيتموني أصلي". رواد البخاري. وقد ثبتت الزيادة على أربع تكبيرات: فمن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: كان زيد بن أرقم يكبر على جنازتنا أربعا. وأنه كبر خمساً على جنازة فسألته فقال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكبرها فلا أتركها لأحد بعده أبداً". رواد الجماعة إلا البخاري. قال ابن عبد البر: وقد ذكرنا أن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يختلفون في التكبير على الجنائز من سبع إلى ثلاث. وقد روي عن بعضهم تسع تكبيرات. ثم انعقد الإجماع بعد ذلك على أربع. واتفق الفقهاء أهل الفتوى بالأمصار على أن التكبير على الجنائز أربع لا زيادة على ما جاء في الآثار المسندة من نقل الأحاد الثقات. وما سوى ذلك عندهم شذوذ لا يلتفت إليه اليوم. ولا يُعزج عليه. (الاستذكار ٣/٣٠٣).

وقال النووي: "التكبيرات الأربع أركان لا تصح هذه الصلاة إلا بهن، وهذا مجمع عليه. وقد كان لبعض الصحابة وغيرهم خلاف في أن التكبير المشروع خمس أم أربع أم غير ذلك. ثم انقضى ذلك الخلاف. وأجمعت الأمة الآن على أنه أربع تكبيرات بلا زيادة ولا نقص" (المجموع ٥/٢٣٠). وقد وردت آثار عن الصحابة بأكثر من ذلك. قال ابن القيم في "زاد المعاد" بعد أن ذكر بعضاً من الآثار والأخبار: "وهذه آثار صحيحة. فلا موجب للمنع منها. والنبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع مما زاد على الأربع. بل فعله هو وأصحابه من بعده". وقال الألباني: "فهذه آثار صحيحة عن الصحابة تدل على أن العمل بالخمس والست تكبيرات استمر إلى ما بعد النبي صلى الله عليه وسلم؛ خلافاً لمن ادعى الإجماع على الأربع فقط. وقد حقق القول في بطلان هذه الدعوى ابن حزم" (أحكام الجنائز للألباني).

٤- الدعاء للميت، وهو محل اتفاق على اعتبار أن الدعاء ركن على الصحيح من مذهب الحنفية.

ودليلهم في هذا ما روى أبو هريرة قال: "سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء" رواد أبو داود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه.

وقد وردت أحاديث كثيرة في دعاء النبي في صلاة الجنائز. فلا بد من تخصيص الميت بالدعاء؛ لأنه المقصود من صلاة الجنائز. ومحل الدعاء مختلف فيه: فعند المالكية عقب التكبيرات الثلاث الأوليات وعند الشافعية والحنابلة عقب التكبيرات الثلاثة. ولكنه غير متعين في الثالثة عند الحنابلة فيجزئ عقب التكبيرات الثلاثة. والراجح أنه ليس للدعاء على الميت موضع معين. ٥- قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز، وهو ركن عند الشافعية والحنابلة. ويرى بعض الشافعية أن وجوب قراءة الفاتحة بعد التكبير الأولى. ولكن المعتمد في المذهب جواز قراءتها بعد التكبيرات الثلاث الأخرى (انظر مفني المحتاج للشرييني ١/٣٤٢). والظاهر من كلام الحنابلة وجوب قراءتها بعد التكبير الأولى (انظر غاية المنتهى لمروعي بن يوسف ١/٢٥٩، ٢٦٠). واستدلوا لذلك بحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه صلى على جنازة فقرأ بفاتحة الكتاب، وقال: تعلموا أنها سنة. رواد البخاري.

وعن أم شريك عند ابن ماجه قالت: "أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نقرأ على الجنائز بفاتحة الكتاب". وفي إسناده ضعف يسير كما قال الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير.

وعند الحنفية والمالكية قراءة الفاتحة ليست ركناً واحتجوا بما روي عن عبد الله بن مسعود قال: لم يوقت لنا في الصلاة على الميت قراءة ولا قول. كبر ما كبر الإمام. وأكثر من طيب الكلام. قال في مجمع الزوائد: رواد أحمد ورجاله رجال الصحيح.

وأولوا أحاديث قراءة الفاتحة في صلاة الجنائز بأنها كانت على سبيل التثنية أو الدعاء (انظر حاشية ابن عابدين ١/٥٨٦). وما ذهب إليه الشافعية والحنابلة أرجح لقوة أدلتهم. والحمد لله رب العالمين.

نهاية العام وقفه محاسبية

نحمد لله وحده ونستعين به ونسئله من لا اله الا هو محمد النبي اله عليه وسلم

وبعد

في الثاني والاربعين من راس من الالسن في هذه الجيدة ربحها الجنة وحسبها نذر لسه شجرة والهور فروعه والام حصيدا ونسعات اورقها والاطلس نمارها فمن كانت الناسة في ذنعه به فتمردا لبحراله طسه مبركة ومن كانت الناسة في معصيه فتمرد به وحسب من نعد به فمرد مسد حرج من حش منه قال نحسن رحمه الله به مجموعته في الالسن فكنف ذهب يود ذهب بعض الالسن وجرء منه نود منه بهد شهر ونسهر بهد السه ونسبه الهدد نهمر: كن ساحة بنفس من نعد فهي مديبه له من لاجل

ساعة حمد لاخر:

مصدق

حيث لا ينفع الندم:

الموقف الأول: ساعة الاحتضار: حيث يستدبر الدنيا ويستقبل الآخرة، ويتمنى لو منح مهلة من الزمن، وأخر إلى أجل قريب ليصلح ما أفسده ويتدارك ما فات.

الموقف الثاني: في الآخرة: حيث توفي كل نفس ما عملت وتجزى بما كسبت، ويدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، هناك يتمنى أهل النار لو

قال ابن القيم رحمه الله: «إضاعة الوقت أشد من الموت؛ لأن إضاعة الوقت تقطعك عن الله والدار الآخرة، والموت يقطعك عن الدنيا وأهلها. فعمر الإنسان هو موسم الزرع في هذه الدنيا، والحصاد هناك في الآخرة، فلا يحسن بالعبد أن يضيع أوقاته وينفق رأس ماله فيما لا فائدة فيه، ومن جهل قيمة الوقت الآن: فسيأتي عليه حين يعرف فيه قدره ونفاسته وقيمة العمل الصالح فيه، ولكن بعد فوات الأوان، وفي هذا يذكر القرآن موقفين للإنسان يندم فيهما على ضياع وقته

أَنْتُمْ حَيٌّ وَأَنَا مَيِّتٌ وَلَمْ تَرِيدُوا أَنْ تَرْجِعُوا إِلَيَّ عَذَابًا
(التوبة: ٢١-٣٠).

فيا إخواني! ما مدنا جميعاً نوقن بأن الموت نهاية كل حي في هذه الدنيا. وأن بابَه سيلجُه كل أحد، وكأنه تتحسَّاهُ كل نفس، وأنه خاتمة المطاف. ونهاية التطواف في عالم الدنيا. فإنه يجدر بنا- ونحن نودع في هذه الأيام عاماً هجرياً كاملاً- ونختتم سنة من أعمارنا- أن نقف وقفة حازمة مع نفوسنا، نذكرها بهذه الخاتمة، وأهميتها في حياة الإنسان، من كون كل إنسان خطب علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال: «ألا إن الدنيا قد ولت مدبرة، والأخرة قد أسرعَت مقبلة، ولكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الأخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغدا حساب ولا عمل، فتزودوا- إخواني- من دنياكم قبل الممات، وتداركوا هفواتكم قبل الفوات، وحاسبوا أنفسكم وراقبوا الله في الخلوات، وتفكروا فيما أراكم من الآيات، وبادروا بالأعمال الصالحات، واستكثروا في أعماركم القصيرة من الحسنات، قبل أن ينادي بكم مناد الشتات، قبل أن يفاجنكم هادم اللذات، قبل أن يتصاعد منك الأثين والزهرات، قبل أن تنقطع قلوبكم عند فراقكم حشرات، قبل أن يفشاكم من غم الموت الفمريات، قبل أن تزعجوا من القصور إلى بطون الفلوات، قبل أن يحال بينكم وبين ما تشتهون من هذه الحياة، قبل أن تتمنوا رجوعكم إلى الدنيا وهيهات..»

قال بلال بن سعد: يقال لأحدنا: تريد أن تموت؟ فيقول: لا. فيقال له: لم؟ فيقول: حتى أتوب وأعمل صالحاً، فيقال له: اعمل، فيقول: سوف أعمل، فلا يحب أن يموت ولا يحب أن يعمل. فيؤخر عمل الله تعالى ولا يؤخر عمل الدنيا. فالواجب المبادرة إلى التوبة وترك التسويف، فإن تأخير التوبة هو- بحد ذاته- ذنب يستحق التوبة، كيف وإن المؤمن ليخشى أن يحال بينه التوبة وهو لا يشعر، فتفوته فيندم حيث لا ينفع الندم؟

يطلب حسن الخاتمة، وينشد الميِّتة الحسنة ليفوز بما بعدها، ويخشى من سوء الخاتمة وميِّتة السوء، لشدة ما بعده وهوله، ولقد جاء

في كتاب الله عز وجل التأكيد على أهمية حسن الخاتمة، يقول الله تعالى: «يَأْتِيَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ أَنْتُمْ حَيٌّ وَأَنْتُمْ أَمْوَاتٌ، وَلَا تَحْزَنُوا إِنَّا نَحْنُ الْمُغْنِيُونَ» (آل عمران: ١٠٢).

ويقول عز وجل: «وَأَعِزَّنَا رَبُّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ» (الحجر: ٩٩)، فالأمر بتقوى الله وعبادته مستمر حتى الموت، لتحصل الخاتمة الحسنة. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الأعمال بالخواتيم..» (البخاري: ٦٦٠٧). وإذا كان الإنسان لا يدري متى يفجؤه الأجل، ولا متى يباغته الموت؟ فإن عليه أن يستعد لهذه اللحظة المفاجئة بالعمل الصالح، وقد حذر المولى- تبارك وتعالى- من ذلك، فقال عز وجل: «مَنْ مَلَ أَفْعَى لِلَّذِينَ يَحْمِلُونَ أَوْثَارَ الْبَهْمَةِ ثُمَّ يَنْسَوْنَ ذَلِكَ، فَإِنَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا» (النساء: ١٧، ١٨).

فجد- أخي- في التوبة، وسارع إليها فليس للعبد مستراح إلا تحت شجرة طوبى. ولا للمحب قرار إلا يوم المزيد، فسارع إلى التوبة، وهب من الفضلة، واعلم أن خير أيامك يوم العودة إلى الله عز وجل، فاصدق في ذلك السير. قال يحيى بن معاذ رضي الله عنه: «من أعظم الاغترار عندي: التماذي في الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة، وانتظار زرع الجنة ببذر النار، وطلب دار المطيعين بالمعاصي، وانتظار الجزاء بغير عمل، والتمني على الله عز وجل مع الإفراط، ومن أحب الجنة انقطع عن الشهوات، ومن خاف من النار انصرف عن السيئات..» اهـ.

وقال الحسن البصري: «إن قوماً ألهمهم أمانتي المفطرة، حتى خرجوا من الدنيا بغير توبة، يقول أحدهم: إني أحسن الظن بريي- وكذب- لو أحسن الظن لأحسن العمل..» اهـ. اللهم إنا نسألك أن تجعل خير أعمالنا خواتيمها، وخير أعمارنا أواخرها، وخير أيامنا يوم نلقاك، واختم لنا عامنا هذا بالتوبة النصوح، والعمل المتقبل المرفوع إنك ولي ذلك والقادر عليه.

الفظة، الداء والدواء

الحرف

الحرف

”

الحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين وهو تحفة محمود
 دسوق محمود ونهد لا اله الا الله وحده لا شريك له الواحد لا أحد له عبد وسيد
 سيد محمد عبده وسيد له ذو الجلال والإكرام والحمد لله رب العالمين والحمد لله رب العالمين
 له وصحبه تركب تسجد الخوف بالعبود ومن بعدهم حسن في الله مستهود
 ما بعد فليسوا به - بها لموسى وكوبه له كم مركه لكن لكه كما وعنده احبوا به د
 دعه حبه اد دعولمود

من صدامع له صداد ومن اوى الى الله د د من فوض مره الى الله كذا ومن داه نفسه له
 اشراة وحسن ثمة حبه ورصاد الحمد كله في دمه الذكر له ثمة كله في موقفه لا امر
 ولحمه من لاهلث في ركوب نفسه لكاب ونسبه ونسور شور من ررح نل لار ودحن
 نجبه

مفسر لغته ونا من

أيها المسلمون: إن الله - تعالى - خلق القلوب لتكون عارفة به، متعرفة إليه، موصولة به، لا يصدّها عن ذكرها صاد، ولا يشغلها عن التفكير في آياته راد، غير أنه قد تعرض لهذه القلوب أدواء وخجبات، تحول بينها وبين ما خلقه له، وتزيلها عن حالها التي أريدت

واحدة بعد واحدة، والقلوب لاهية سائمة، لا تتبع إلى تصديق وإيمان، ولا تنجفل إلى خوف وخضوع وتضرع وأذعان، (الأنعام: ٤)؛ وذلك الشأن إذا وردت الآيات على محل غافل غير قابل للتذكرة، فكانما هي غيث ينزل على أرض ليحييها،

لها، ومن أخطر ما يعرض لها وأضره داء الفظة، فإنه يقاد القلب، وانصرافه عن الذكر، وإعراضه عن التذكرة، حتى يتابع النفس فيما تشبهيه، ويفقد الشعور بما حقه أن يشعّر به ويوقف عنده، ومن هذه الفظلات: الفظة عن التفكير في الآيات الكونية والشرعية، فتأتي

لكنها قيعان لا تمسك ماء ولا تثبت كلاً.

ومنها، الغفلة عن الدار الآخرة؛ وما تستحقه من السعي لها حق سعيها. واعداد الجزث لها قبل أن يأتي

يوم الحسرة للعالمين **الذي سبحانه** (١٨٨-١٨٧).

لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَا أَمَرْتَهُمْ وَأَوْفَىٰ بِوَعْدِهِمْ أَفَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٨-١٨٧) (الأعراف).

فحظ هؤلاء الغافلين أنهم منقطعون إلى الدنيا. لا

يتجاوز علمهم هذه الدار إلى غيرها. وهم مع ذلك

إنما يعلمون ظاهرها البراق، دون حقيقتها وسرها،

فيعرفون ملاذها وملاعبها وشهواتها. ويجهلون

مضارها ومتاعبها والامها. يعلمون أنها خلقت

لهم. ولا يعلمون أنهم لم يخلقوا لها. يشغلهم حال

الإخلاق إليها. والاطمئنان بها. ويفعلون عن فتنائها

وزوالها. فهي قصيرة وإن طالّت. ذميمة وإن تزينت.

عباد الله، فإذا أتت الآخرة التي غفلوا عنها، هنالك

حققت حسرتهم. يوم لا تنفع الحسرة. قال سبحانه

يَصُورُ ذَلِكَ الْيَوْمَ لِكُلِّ أَصْحَابٍ أَجْرًا (١٨٨-١٨٧) (الأعراف).

وَعَمَلُهُمْ لَا يَبُولَدُ (١٨٨-١٨٧) (مريم).

هذا يوم يقضى بين

الخالق، (مَنْ يَهْدُ اللَّهُ فَلَا خَلْقَ لَهُ) (هود: ١٠٥). منهم

خالد في الجنة. ومنهم خالد في السعير. فأما أهل

الجنة ففي نعيم وحبور. وأما أهل النار ففي حسرة

وثبور. عن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- أن

رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قال، "يُؤْتَى بِالْمُوتِ

كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحٍ، فَيُنَادِي مُنَادٌ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ،

فَيُسْرِبُونَ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟

فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، وكلهم قد رآه، ثم ينادي:

يَا أَهْلَ النَّارِ، فَيُسْرِبُونَ وَيَنْظُرُونَ، فَيَقُولُ: هَلْ

تَعْرِفُونَ هَذَا؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ، هَذَا الْمَوْتُ، وكلهم قد

رآه. فيذبح ثم يقول: يا أهل الجنة، خلود فلا موت.

ويا أهل النار، خلود فلا موت، ثم قرأ: **وَيُسْرِبُونَ**

الْجَنَّةِ **يَذْفِقُونَ الْإِنْرَ وَمِنْ فِي عَمَلِهِ** (مريم: ٣٩). وهؤلاء في

غفلة أهل الدنيا **(سورة التين: ٣٩)** (مريم: ٣٩). أخرج

الشيخان في صحيحهما).

السبيل لعلاج الغفلة:

والسبيل إلى علاج هذه الغفلة، العلم والبصيرة

بحال الدنيا، وإنزالها منزلتها. وترك الاستغراق

فيها؛ حتى لا يستولي حبها على القلوب، فتغفل

عن الآخرة، فإن الدنيا والآخرة ضربان، بقدر

إرضاء أحدهما تسخط الأخرى. ويقدر تعلق القلب

بأحدهما ينصرف عن الأخرى. ولا علاج لذلك إلا

بأن تكون الآخرة هي الغاية، والدنيا هي الوسيلة

إليها، فإذا كانت كذلك فهي مزرعة الآخرة. ونعمت

المزرعة.

ومن الغفلة الإلهية أيضاً، الغفلة عن الاعتبار

والاعتناض بأحوال من مضى من الأمم. فما أكثر

العبر. وما أقل الاعتبار. وما أريد من تلك الأخبار

غير الاعتبار، فليست مجرد أحداث تاريخية. نمر

عليها ونحن عنها غافلون. وليست أحداث تحكي

للتفكه والتخيل ونحن معرضون. كلا والله، بل هي

ديوان مفتوح لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو

تنهد. وجل سبحانه إذ يقول: **لِيِ الْأَلْبَابِ مَا كَانَتْ حَرْثٌ يَفْرَقُونَ**

نَوْمٌ مُّبِينٌ (يوسف: ١١١).

أيها المسلمون، وإن من أعظم أنواع الغفلات، الغفلة

عن ذكر الله- تعالى-. فهي الجالبة لغيرها من

الغفلات، المحيطة بألوان من التيه والضياغ والشتات؛

ولذلك قال تعالى امرأ نبيه بالذكر ونهايا إياه عن

الغفلة: **لِيِ الْأَلْبَابِ مَا كَانَتْ حَرْثٌ يَفْرَقُونَ**

نَوْمٌ مُّبِينٌ (يوسف: ١١١).

من القول بالنعمة والأعمال ولا تترك من التيه (الأعراف: ٢٠٥).

فجعل سبحانه تارك الذكر غافلاً، وسبيل

العلاج من هذه الغفلة، هو دوام الذكر ومجاهدته؛

وذلك أن الذكر ينبه القلب من نومه. ويوقظه من

سنته. والقلب إذا كان نائماً فائقته الأرياح، وكان

الغالب عليه الخسران، فإذا استيقظ وعلم ما فاتته

في نومه، شد المنزر. وأحيا بقية عمره، واستدرك ما

فاته، ولا تحصل يقظته إلا بالذكر؛ فإن الغفلة نوم

ثقيل.

ومما يؤمن من هذه الغفلة، ويعصم منها، ذلكم

العلاج النبوي الشريف، الذي أخبر عنه رسول

الله- صلى الله عليه وسلم- بقوله: "من قام بعشر

آيات لم يكتب من الغافلين، ومن قام بمائة آية

كتب من القانتين، ومن قام بألف آية كتب من

المقنطين" (أخرجه أبو داود بسند صحيح).

تراكم الذنوب من أعظم أسباب الغفلة:

فإن من أعظم أسباب الغفلة، تراكم الذنوب على

صفحات القلوب، وكل ذنب لم يتب منه صاحبه

فلا بد أن يكون تأثيره على صفاء البصيرة ونورها.

وإن العبد ليذنب وإنها لتظلم شيئاً فشيئاً، حتى

تصداً، كما يصدأ الحديد، عن أبي هريرة- رضي الله

عنه- أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- قال: "إن

العبد إذا أخطأ خطيئة نكثت في قلبه نكتة سوداء،

فإذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه، وإن عاد زيد

فيها حتى تعلو قلبه، وهو الران الذي ذكر الله: (كلا

بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) (المطففين: ١٤)

(رواه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح).

والحمد لله رب العالمين.





صلاح عبد العلق

الذُّنُوبُ

ذلك حقيرة صغيرة، ويكون فيها طاعة ومرضاة للشيطان. مرعاة المقاتيح (١٨٤٣/٥).

- عن عائشة، قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يَا عَائِشَةُ إِيَّاكَ وَمُحَقَّرَاتِ الْأَعْمَالِ، فَإِنَّ لَهَا مِنَ اللَّهِ طَالِبًا، سَنَ ابْنِ مَاجِه (٤٢٤٣)، السلسلة الصحيحة (٥١٣).

(طالِبًا) أَي: مُكَلَّفًا فَعَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يَطْلُبَهَا فَيَكْتَبُهَا فِيهِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى عَظِيمَةً حَيْثُ خَصَّ لِأَجْلِهَا مَلَكًا. حاشية السندي (٥٦٠/٢)

بواع محقرات الأعمال:

احتقار واستصغار الذنب وعقوبته؛ وذلك يجز وينقل المسلم من فعل الصغائر من الذنوب تدريجيا إلى فعل الكبائر؛ إنها خطوات الشيطان، قال تعالى: (النور: ٢١)؛ فاحذر الاستهانة بفعل الذنوب؛

١- قال تعالى: (وَتَحْسَبُهُمْ جُنُودًا عِندَ رَبِّهِمْ)

الحمد لله على نعمة الإسلام، والصلاة والسلام على سيد الأنام، وبعد؛ فمحقرات الأعمال مدخل للشيطان مهلك للإنسان.

- حقر الشخص أو الشيء: استصغره، استهان به ونظر إليه نظرة ازدراء. معجم اللغة العربية المعاصرة (٥٢٩/١).

- عن عمرو بن الأُخوص قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حجة الوداع للناس: أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالُوا: يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ. قَالَ: ... أَلَا إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيِسَ مِنْ أَنْ يُعْبَدَ فِي بِلَادِكُمْ هَذِهِ أَبَدًا وَلَكِنْ سَتَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فِيمَا تَحْتَقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَيَسْرِضِي بِهِ. سَنَ ابْنِ مَاجِه (٣٠٥٥)، صحيح الجامع (٧٨٨٠).

- (قَدْ أَيِسَ): أَي: قَنَطَ (أَنْ يُعْبَدَ)؛ أَي: مَنْ أَنْ يُطَاعَ فِي عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى. مرعاة المقاتيح (١٨٤٣/٥).

- (في بلادكم هذه) يعني مكة وما حولها، (ولكن ستكون له طاعة) أي انقياد أو إطاعة (فيما تحتقرون) من الاحتقار أي تحسبون

(ولا يخفّره)، لا يخفّره بذكر المعاييب وتناوب الألقاب والاستهزاء والسخرية إذا رآه رث الحال، أو ذا عاهة في بدنه أو غير لائق في محادثته، فلهذه أخلص ضميراً وأتقى قلباً ممن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتخفير من وقره الله. مرقاة المفاتيح (٣١٠/٧).

- احتقار المسلم لأخيه المسلم فيه شر كبير: لقوله صلى الله عليه وسلم: "بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم". يعود الشر على المجتمع بالخصام والحسد.. وعلى المحتقر نفسه بقسوة القلب والطرد من الجنة.

عن عبد الله بن مسعود، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر". رواه مسلم (٩١). ذرة الكبر تفلق باب الجنة في وجه المتكبر.

ج- غضب الله تعالى إلى يوم القيامة: عن بلال بن الحارث المزني قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت، فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم يلقاه. سنن الترمذي (٢٣١٩). صحيح الجامع (١٦١٩). ما يظن أن تبلغ ما بلغت، يستصغرها ولا يفكر في عواقبها. فيكتب الله بها عليه سخطه إلى يوم القيامة بأن يحتم له بالشقاوة ويصير معذباً في قبره مهاناً في حشره حتى يلقاه يوم القيامة فيورده النار وينس الورود المورد. فيض القدير (٤٢٠/٢).

- عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال: "غير فسد تغنى قصيرة". فقال: "لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته". سنن أبي داود (٤٨٧٧). صحيح الجامع (٥١٤٠).

سبحان الله هذه الكلمة الصغيرة حجماً العظيمة جرماً لو مزجت بماء البحر لمزجته يعني لو خلطت بماء البحر على كبره وسعته خالطته مخالطة يتغير بها طعم ماء البحر، وريحه ولونه لشدة لتنها وقبحها، وهي كلمة يسيرة: لكنها عند الله عظيمة.

٢- الهلاك والخسارة في الآخرة: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله

٢- قال تعالى: (فمن يفتل فتلاً ذراً

حيز يتره) ومن يفتل فتلاً ذراً شريراً

(الزلزلة: ٨-٧). الذرة أصغر بكثير من تلك

الهباء التي ترى في ضوء الشمس عندئذ لا

يحقره الإنسان شيئاً من عمله، خيراً كان أو شراً،

ولا يقول: هذه صغيرة لا حساب لها ولا وزن.

٣- عن سهل بن سعد رضي الله عنه: أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال: "إياكم ومحقرات

الذنوب، فإنما مثل محقرات الذنوب: كمثل قوم

نزلوا بطن واد، فجاء ذا يعود، وجاء ذا يعود،

حتى جملوا ما أنضجوا به خبزهم، وإن محقرات

الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلكه". مسند

أحمد (٢٨١٨) وصحيح الجامع (٢٦٨٦).

صور الهلاك لمن يستصغر الذنوب.

أولاً: الهلاك في الدنيا لمن استصغر الذنوب:

أ- ضعف الإيمان: عن عبد الله بن مسعود عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن المؤمن يرى

ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه،

وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه، فقال

به هكذا". قال أبو شهاب: بيده فوق أنفه. صحيح

(٦٣٠٨).

فكلما قوي الإيمان عظمت المعصية عند

الإنسان، وكلما ضعف الإيمان خفت المعصية في

قلب الإنسان ورأها أمراً هيناً يتهاون ويتكاسل

عن الواجب، ولا يبالي لأنه ضعيف الإيمان. شرح

رياض الصالحين لابن عثيمين (٧٢/١).

عن أنس رضي الله عنه، قال: "إنكم لتعملون

أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر، إن كنا

لنعدّها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم

من الموبقات، قال أبو صند الله، يغني بذلك

المهلكات.. صحيح البخاري (٦٤٩٢).

ب- هلاك المجتمع: عن أبي هريرة، قال: قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تحاسدوا،

ولا تتاجشوا، ولا تباعضوا، ولا تدايروا، ولا يبيع

بعضكم على بيع بعض، وكونوا عباد الله إخواناً

المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يخذله، ولا

يخفّره التقوى هاهنا، ويشير إلى صدره ثلاث

مرات "بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه

المسلم. كل المسلم على المسلم حرام، دمه وماله.

عليه وسلم قال: "إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَنْسُ أَنْ تُعْبَدَ الْأَصْنَامُ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ، وَلَكِنَّهُ سَيَرْضَى مِنْكُمْ بِدُونِ ذَلِكَ بِالْمَحْقَرَاتِ، وَهِيَ الْمَوْبَقَاتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. صَحِيحُ التَّرْغِيبِ (٢٢٢١).

وقال ابن القيم: يا مغرورا بالأماني! لعن إبليس وأهبط من منزل العز بترك سجدة واحدة. أمر بها، وأخرج آدم من الجنة بلقمة تناولها. الفوائد (ص ٦٣).

السقوط في جهنم

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سُخْطِ اللَّهِ، لَا يَرَى بِهَا بَأْسًا، فَيَهْوِي بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ سَبْعِينَ خَرِيفًا" سَنَنَ ابْنُ مَاجَه (٣٢٠٦) وزاد مسلم (٢٩٨٨) يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ.

- سبحان الله العظيم بسبب كلمة باطلة يظل قائلها يسقط في جهنم أبعد مما بين السماء والأرض مسافة أكثر من خمسمائة عام فما بالك لو كانت كلمات؟

ثانياً: احتقار الطاعة وثوابها؛ فمثلاً:

١- احتقار واستصغار طاعة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم تجر وتنقل المسلم من ترك السنن وفضائل الأعمال تدريجياً إلى ترك الواجبات الفرائض.

عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «رَكْعَتَا الضُّحْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧٢٥)- قَوْلُهُ (رَكْعَتَا الضُّحْرِ) أَيُ سَنَةِ الضُّحْرِ (خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) أَيُ أَثَانِهَا وَمَتَاعِهَا، يَعْنِي أَجْرَهُمَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُعْطِيَ تَمَامُ الدُّنْيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى. مِرْعَاةُ الْغَاتِي (١٢٧/٤).

٢- مساعدة الآخرين، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كَرْيَةً مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا، نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْيَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسْرِعْ عَلَى مُعْسِرٍ، يَسِّرْ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا، سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ. صَحِيحُ مُسْلِمٍ (٢٦٩٩).

والتنقيس والتيسير والستر والنفع للناس

قد يكون بأشياء بسيطة من كلمة طيبة وصدقة يسيرة.

٣- سقي الماء: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَيْنَمَا كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكْبَةٍ، كَادَ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ، إِذْ رَأَاهُ بَغِيٌّ مِنْ بَغَايَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَتَزَعَتْ مَوْقَهَا فَسَقَتْهُ فَغَضِرَ لَهَا بِهِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٣٤٦٧)، وَمُسْلِمٌ (٢٢٤٥). بسبب سقي الكلب بالماء غفر الله لهذه الزانية فما بالك بسقي الإنسان المكرم؟

٤- إماطة الأذى عن الطريق: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ وَجَدَ غَضَنَ شَوْكٍ عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْرَجَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغُفِرَ لَهُ، الْبُخَارِيُّ (٦٥٢)، وَمُسْلِمٌ (١٩١٤)- مَعْنَاهُ قَبْلَ عَمَلِهِ، وَأَنَابِهِ، وَغُفِرَ لَهُ. شَرْحُ النَّوَوِيِّ (٤١٧/٧).

٥- تَلَقَّى أَخَاكَ وَوَجَّهَكَ إِلَيْهِ مُنْطَلِقًا، فَغَفَرَ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِقٍ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٦٢٦) طَلِقٌ: مُبَسِّطٌ مُبْتَسِمٌ، إِنْ تَبَسَّمَكَ صَدَقَةٌ تَتَصَدَّقُ بِهَا عَلَى الْفَقِيرِ وَالْفَتْنَى، عَلَى مَنْ يَسْتَحِقُّ وَمَنْ لَا يَسْتَحِقُّ؛ فَغَفَرَ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (تَبَسَّمَكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ). صَحِيحُ التَّرْغِيبِ (٢٣٢١).

٧- الكلمة الطيبة: أ. عَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمَزْنِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنْ أَحَدُكُمْ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ فَيَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ. سَنَنُ التِّرْمِذِيِّ (٢٣١٩)، سَنَنُ ابْنِ مَاجَه (٣٩٦٩). الرضا المتواصل إلى يوم القيامة من الله بسبب كلمة طيبة.

ب- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ، لَا يُلْقِي لَهَا بِأَلَا، يَرْفَعُهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ، صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ (٦٤٧٨) يَرْفَعُهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ: دَرَجَاتٌ عَالِيَةٌ فِي نَعِيمِ الْجَنَّةِ، نَسَأَلُ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.



بريد القراء



فصولاً من كتاب الدكتور شوقي ضيف في الأدب بمراحله المختلفة.. وكذلك يمكن إضافة دروس في الخط العربي بخطوطه المتنوعة المبدعة... ودروس في البلاغة المبسطة من كتاب الكفاية.. والاهتمام بقصص الأنبياء عن طريق السرد البسيط الذي يصل للعامة قبل الخاصة وليس عن طريق الاستقصاء والتحليل.. فلا يخفى على حضراتكم ما وصلنا إليه من قلة في العلم. بوركتكم.

الأخ القارئ الكريم: جزاك الله خيراً على اهتمامك وتواصلك معنا. وستعرض الأمر على اللجنة العلمية للمناقشة. والله الموفق.

بداية أدعو الله لكم بالسداد والتوفيق في نشر الخير والدعوة إلى إحياء مناهج الإسلام.

أقترح إضافة فكرة: فيما أن القرآن الكريم هو دستورنا؛ فلماذا لا نهتم بلغته التي طالما مدحها ربنا جل وعلا في كتابه؛ (إنا أنزلناه قرآناً عربياً)، (بلسان عربي مبين). وكان العربي ينظر من الذين يلحنون في لغته، فهل نضيف مثلاً دروساً في النحو مثلاً.

أو ننشر كل شهر بضعة أبيات من الألفية، ونورد شرحها.

فكرتي هي أن نورد أبياتاً للألفية ثم نبين بعد ذلك شرحاً لتلك الأبيات. كما يجب أيضاً الاهتمام بالأدب العربي، فهنا أوردنا مثلاً

تهنئة

يسر مجلس إدارة جمعية أنصار السنة المحمدية بمصر، وأسسة تحرير مجلة التوحيد، أن تتقدم بالتهنئة لفضيلة الشيخ الدكتور أيمن خليل - حفظه الله - لحصوله على درجة الدكتوراه الثانية في المعاملات الإسلامية بامتياز مع مرتبة الشرف، سائلين الله عز وجل له دوام التوفيق والسداد.

إنا لله وإنا إليه راجعون

تتقدم أسرة تحرير مجلة التوحيد وأعضاء مجلس الإدارة بالعزاء إلى أسرة الشيخ عبده السيد عبد الجليل، أحد دعاة الجمعية، ورئيس فرع أنصار السنة بصبيح، مركز ههيا، محافظة الشرقية، نسأل الله له المغفرة والرحمة.

كما تتقدم أسرة التحرير وأعضاء مجلس الإدارة بالعزاء إلى أسرة الشيخ محمد فوزي شرشر، أحد دعاة الجمعية، وعضو مجلس إدارة فرع أنصار السنة، تلا منوفية، نسأل الله له المغفرة والرحمة.

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



✧ الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

✧ الدعوة إلى أخذ الدين من نبعه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

✧ الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط: عقيدة وعمالاً وخلقاً.

✧ الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شؤون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

مفاجأة



سعر الكرتونة

٨٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٠٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٣٩ - ١٤٤٠ بسعر ٦٠ جنيهًا للنسخة

يوجد أعداد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهًا بدلاً من ٤٠ جنيه

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513